Bu eserin;

kataloglanması, dijital ortama aktarılması ve

elektronik ortamda kullanıma sunulması

İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)'nın desteğiyle

İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı

Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü (Atatürk Kitaplığı)

tarafından gerçekleştirilmiştir.

Proje No	:	İSTKA/2012/BIL/233
Destek Programı	:	Bilgi Odaklı Ekonomik Kalkınma Mali Destek Programı
Projeyi Destekleyen	:	İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)
Proje Adı	:	Osmanlı Dönemi Nadir Eserlerin Kataloglanması, Dijital Ortama Aktarılması ve Elektronik Ortamda Kullanıma Sunulması
Proje Sahibi Kuruluş	:	İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Proje Yüklenicisi	:	Yordam BT Ltd. Şti.
Proje Uygulama Yeri	:	Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü - Atatürk Kitaplığı İSTANBUL – Beyoğlu

I

بسم الله الرحمن الرحيم

يا رب صل على من سميت نبياً بشيراً مبشراً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت ماحياً مبيناً قريباً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت عالياً أولاً رحيماً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت عاقباً كريماً حليماً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت عادلاً جواداً أفضلاً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت قاسماً مهدياً مدثراً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت أميناً شكوراً حريصاً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت قائماً وحياً وعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت شاهداً مهدياً ونبياً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت ماحياً ونوراً ومكياً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت شاكراً ولياً ونذيراً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت آخراً ومطيعاً وخبيراً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت ظاهراً وخطيباً ومختاراً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت باطناً حكيماً كريماً هادياً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت موقناً قريباً عزيزاً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت ذاكراً حبيباً مذكراً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت حامداً لطيفاً وصفياً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت هادياً فصيحاً ومجتبياً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت ناصحاً أميناً وحجة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت داعياً نصيحاً عربياً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت عالياً فصيحاً مطهراً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

يا رب صل على من سميت طاهراً شفيعاً مشفقاً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت سابقاً نقياً مقتصداً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت راعياً رفيعاً مجاهداً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت صادقاً مصطفى ومرتضى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت حافظاً يس وطه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت حاشراً مقتصداً سراجاً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت برهاناً شجيعاً ورفيقاً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت مسلماً رؤوفاً رحيماً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت مؤمناً حليماً وإماماً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رب صل على من سميت اسمه محموداً وأحمداً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وبارك وعظم ومجد وكرم وشرف
وأنعم وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين
وإمام المرسلين والحمد لله رب
العالمين وعلى آله وصحبه
أجمعين

1

من كتب العبد الفقير الى الملك القدير

السيد عثمان الحسيني

عفي عنه

من كتب الفقير

ملكمزده اولان كتبلري بيان ايدر

نغبة البيان في تفسير القرآن العظيم للسهروردي قدس سره

حاشيه صدر الدين زاده على القاضي البيضاوي	حاشيه ديگر على سورة الانعام	شرح مواقف في علم الكلام	شرح مختصر المنتهى مع حاشيه سعد الدين
شرح على متن عمر النسفي لسعد الدين قدس سره	ملا جامي في علم النحو	حاشيه عبد الغفور على الجامي	زيج الوغ بك في علم النجوم
كتاب الامتاع في احكام السماع	مجموعه في علم النجوم بخط محمد [illegible]	مجموعه بخط لطف [illegible] وتحرير [illegible]	رساله في الجفر وشرح قصيده كشف اسرار لمحي الدين [illegible]
مجموعه في علم المنطق وبعض الرسائل النادره	شرح مطالع مع حاشيه سيد	ترجمه يكي دنيا	مجموعه علم التصوف / ديوان ابي الطيب متنبي
حزب الاعظم مع قصيده [illegible] وغيره	[illegible] العصر [illegible] وغيره	شرح شمسيه مع [illegible] مير على الشهيد	[illegible] الغزلان [illegible]
شرح منظومه المعاني [illegible]	شرح عقايد للجلال مع حاشيه خيالي وشرح [illegible]	مجموع الاحاديث وديوان على كرم الله وجهه	نفحات الانس لمولانا جامي
ترجمه نفحات للمولى عارف	شرح [illegible] رساله [illegible]	[illegible] المرحوم	ترجمه [illegible] النور وترجمه [illegible] ورساله [illegible] ومقصوره وغيره
تبصره في علم الهيئة	حاشيه خيالي چلبي	شرح روضات الجنات بعض الرسائل من تاليف الفقير وغيرها	مجموعه الاصغر الحجم فيه مقدار اربعين رساله
مجموعه [illegible] للمتكلم [illegible]	ترجمه اصول حساب لدرويش لطفي	جلد اول من جامع الكبير في علم التعبير لعلي المحضري	مجموعه الرسائل المقطعه

[illegible]

نکتهٔ مرغوبه امام راغب محاضراتنده دیمشکه حضرت علی کرم الله وجهه قنبر
بر کیمسنه کلدی دیدیکه بن بو کیجه انام اوزرینه احتلام اولدم حضرت علی کرم
الله وجهه بیوردیلر که بونی کونشه قرشو طورغدک و کولکه سنی اورک
لطیفه‌نک حقیقتی بوکه چون اول نایم عالم غیبده بدن مثالیه سیله که
بدن عنصرینک ظلی در زنا ایلمشدر لایق بودر که عالم شهادتده حدّ انک
ظلنه واقع اوله نکته بو نکته جبریلر و قدریلرک احوالن بیان ایدر
شیخ جنید حضرتلرندن سؤال ایدوب دیمشلر که اگر بز رزقک طلبنده
سعی ایدرسک نیجه اولور جوابنده بیورمشلر که اگر بیلورسکز که رزاق
سزی اونتمشدر پس رزقک طلبنده سعی ایلک ینه دیمشلر که اگر اوده
اوتوروب توکل ایدرسک نیجه اولور جواب بیورمشلر که حضرت حقی
کندو توکلکز ایله امتحان ایلمک کرکز محروم و مطلق دن غیریکزه نصیب
اولماز متوکل حقیقی کرکدر که کندوزی و علمنی و ارادتنی شروط و اسباب
بیله و مقدّر اولمامش نسنه یه کمسنه سعیله ایرشمز و مقدر اولمش نسنه‌لره
سعیدن غیری ایله ایرشلمز وهر کاهکه بویله اوله جبر و قدر متحد و مجتمع
اولورلر زیرا بونده جبر و قدر دریاسی تموجده در و برزخ شرع بو ایکیسنک
اورته سنده حایل دوشمشدر و اگر بر فعلی شروط و اسبابه نسبت ایدوب
وکندویه دخی اضافت ایدرسه قدریدر و القدریة مجوس هذه الامّة
واگر کندوزی جمیع الوجوه معزول ایدوب اول فعلی موجد حقیقی یه نسبت
ایدرسه جبریدر و الجبری ادنی رتبة واخسّ منزلة من القدری حال
بوکه بو جبری منزل و مرتبه بونلردن قدریدن دخی ادنی و اخسدر نته که
حضرت ملا مثنوی شریفنده بیورر مثنوی در خود جبر از قدر رسواترست
زانکه جبری حسّ خود را منکرست • منکر حسّ نیست آن مرد قدر • فعل
حق حسّی نباشد ای پسر شرح و چون نظر راستله نظر ایده و طریق وسطی اوکنه
طوته که خیر الامور اوسطها نه جبر مطلق اوله و نه قدر مطلق وهر کمسنه کندویه
منسوب افعالندن کندوزی متصرف بیله بر تصرف ایله که تصرف آلتنمز کسنده

اول

2

اوله فاعلک آلتیله اولان تصرف تمیز کسنده اولمیه و حقیقتده بو ایکی اعتبار
بر فاعله منسوب و بری آلته منسوبدر بو اعتبارلری بربله زیرا دوکلسی
فاعلدندر و نه آنکچون در اولان واسطه‌نر اوله و کندو واسطه لغین ترک
ایده‌سن زیرا شول حکمله که افعالک مجراسی آدمدر اول فعلی داخی آدمه
حواله ایدرلر که اول ایلر و اول فعلی اول ایلمز زیرا حقیقتده فعل حقکلدر
تغیّر و انفعال آدمکدر کقوله تعالی و ما رمیت اذ رمیت ولکن الله رمی
بیت کار را چه همی نیست ولی بی من نیست • فاعل جانست و فعل
او بی تن نیست • تا شناسی جبر را از اختیار • دست کان لرزان
بود از ارتعاش • وانکه دستی تو بلرزانی ز جاش • هر دو جنبش آفریده
ای حق شناس • لیک نتوان کرد این با آن قیاس • زان پشیمانی که لرزانیدیش
لرزه اش • چون پشیمان نیست مرد مرتعش شرح وسن مرد مرتعشه
دیسک الکی دترتمه قادر دکلدر زیرا فعلنده مجبوردر وسکا
دیسه‌لر الکی دیبرت دتردرسن و الکی یرده قو دیسه‌لر یره قورسون پس
سنک حرکت و جنبشک مرد مرتعشک حرکت و جنبشنه نیجه قیاس اولنور
محل مزبور بغایت مرتبه دقیق و نهایت درجه عمیق بیر در کثرة قیل و قال
و بحث و جدال ایله روشن و مبرهن اولماز نکته بو نکته موتک حقیقتن
و انواعن ذکر ایدر معلوم اوله که آدمک جانی آدمک حقیقتدر بو جان ایکی
حال ایله اولور بر حالده بدنه متصرف اولور و بر حالده اولماز و جانک
تصرفی قالبده کاتبک قلمده کی تصرفی کبیدر دیلرسه قلمی طوتر و دیلرسه
حرکت ایتدرر کاتبک تصرفی قلمده اختیاریدر روحک قالبده تصرفی
قهریدر طبیعی و اختیاری دکلدر و روحک شمدیکی حالده قالبنی متصرف
اولمسنه حیات دیرلر انقطاع تصرفه موت دیرلر و بعد الانقطاع ینه عودت
ایلسه احیا و بعث و حشر دیرلر ایکنجی موت ارادیدر که سالکلره حاصلدر
جناب حقه متوجه لردر عالم ظلمانیدن و موت طبیعیدن منسلخ اولمشلردر
بو موت خاصهٔ انسانیدر حدیث من اراد ان ینظر الی میت یمشی علی وجه الارض

فلينظر الى ابى قحافه بو موته اشارتدر وحضرت رسالت صلى الله عليه وسلم
دنيانك متاعندن وطيباتندن اعراض ايتمكى ومقتضيات نفسانيه نك
ولذات جسمانيه نك امتناعنى وحق تعالى حضرتنه متوجه اولمغى موت ديو
اطلاق بيورمشلردر زيرا ميّته مكشوف اولان احوال سالكه بو حالده مكشوف
اولور حتى رؤيت بله نتكه شيخ عطار قدس سره بيورورلر **بيت** هركه امروز
معاينه روح يار نديد • طفل راهست كو منتظر فردا شد **سر** وبر برده دخى
بيورور **نظم** تو كمان مى برى كه بعد از مرگ • برخورى از وصال شمع طراز •
زنده چون ره نبردى كويش • مرده كى ره برد بپيروه نار • هركه در زندگى
نيافت اورا • چون بميرد كجا بيابد باز **نثر سوال** ايدرلرسه كه عالم دنياده
رؤيت محالدر **نكته** سرور كائنات عليه افضل الصلوة بيورمشلردر انّ احدكم
لن يرى الله حتى يموت **جواب** ويره لركه محققين بو مقامى بو وجهله تصريح ايدرلركه
جناب حقك رؤيتى بر مقاعده اولوركه اقسام نفسانيه واحكام دنيويه
بالكليه فنا بولوب موت ارادى مرتبه سنه قدم بصه بلكه احكام دنيويه و
اقسام اخرويه نك احساسندن زاهل وقواى ظاهريه ومدارك نفسانيه دن
غائب ومنقطع اولور وبو كونه سالك موت معنوى ايله مرده اولوب موت
صورى ايله دخى موصوف ومعروف اولور بو تقديرجه دنيادن منقطع
وعقبادن منخلع اولور شطرنجك لعبنده كندويه بر مرتبه ده استغراق
وبر مرتبه ده اشتياق كلوركه شطرنجدن ماعداده شعورى مسلوب ومفقوددر
پس وهميا ايله حياتك انتهاسى جناب حقه حالت توجهاندن اشد واقويدر
حياتك انقطاسندن وبو نوعه غيبت وانقطاع وانخلاع بر موتدركه
موت طبيعيدن دخى اشد واقوى پس بو حالتده متوجه نه دنياده اولور
ونه اخرتده بو دائره ده موت معنوى ايله موصوف وموت طبيعى ايله
معروف اولور **اوجنجى** موت طبيعيدر بو عبارتدر روحك بدندن تصرفنى
قطع ايتمكدن وادمك ايكى روحى واردر بر حيوانيدر جمله حيوانات مشتركدر
وبر روحى ملكلر رواجى جنسندندر اكا روح انسانى ديرلر وروح حيوانينك

منبعى لحم صنوبرى دركه سينه نك صول طرفنده وديعه اولمشدركه اكا دل
ديرلر وبو روح بر بخار لطيفدركه باطن حيوانك اخلاطندن ناشيدر اكا
بر مزاج معتدل حاصل اولور وانك اثرى لحم صنوبريدن عروق وضوارب
واسطه سيله دماغه وجمله اعصابه منتشر وحواس بو روحك اثرندن اعضايه
ظاهرده پيدا اولور وبو روح حيوانينك مادامكه مزاجى معتدل اوله جواهر
ملائكه انوارينك تأثيرينه وقبولنه مستعد اوله وروح انسانى جواهر
ملائكه جنسندندر وقوى وحس حركتلرندن قبول ايدر وچون
روح حيوانينك مزاجى اعتداليسى حرارت ويا برودت سببيله باطل
اوله اول اثارك قبولنى لياقت كندودن زايل اولور بونك مثالى
آيينه كبيدر چون پاس طوته صقالت كندودن كيدر وصورت قبول
ايتمكلكك استحقاقى كندودن غائب اولور وشويله دكلكه صورت غائب
اوله ويا هلاك اوله لر بلكه آيينه نك صورت قبول ايتمكلكك لياقتى باطل
اولمقدر پس روح حيوانينك استعدادى روح انسانينك اثارينى قبول
ايتمكدر واثارك قبولى روح حيوانينك مزاج اعتداليسنه موقوفدر چون
مزاج اعتداليسى باطل اوله قوى دخى حس وحركتدن قاله لر بو تقديرجه اعضا
دخى اثاردن محروم قاله لر حس وحركت ايتميه لر پس موت طبيعى بو حالتدن
عبارتدر واول روح انسانيكه بو روح حيوانى جنسندن دكلدر روح حيوانى
بر جسمدر هواى لطيف كبى بلكه بخار منضوج كبى وبخار صافى كبى وروح
جسم دكلدر زيرا قابل تقسيم وتجزى دكل اول جهتدن قسمت پذير دكلدر
حق تعالى جل جلاله معرفتنك محلى در وحق تعالينك معرفتى قسمت قبول
ايدر نسنه لره داخل اولماز وجمله انبيا واوليا وحكما وعلما روحك بدن
خرابندنصكره بقاسنه معتقدلردر وجمله كتب منزله بونى ناطقدركه
حقيقت آدمى كه اكا روح انسانى ولطيفه ربانى ديرلر موت طبيعينك
طيرانيله منعدم اولماز **والتراب لا يأكل الايمان والمعرفه** وتحقيق سن
بلكه روح بر دوردر انك نشأنى چوقدر وهر نشأده اكا مناسب مظهر اوله

وبريندن علاقه سن قطع ايندكدنصكره ارواح برنشأنده طيران ودور
ايده لر بري نشأه برزخيه بري نشأه جنانيه بري نشأه جحيميه در
نكته بو نكته نشأه برزخيه بياننده در برزخ عبارتدر برعالمدنكه ارواح
بوندن علاقه لرين قطع ايندكدنصكره اول عالمده اوله تا حشر اولنجه
كما قال الله تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون وجميع اعمالني و
اقوالني واحوالني بو نشأه برزخيه ده مشخص كوره قواى باطنه سنه
مناسب ومشابه بيت سيرتي كان بر موذت غالبست ٭ هم بر آن
تصوير حسرت واجبست نثر يحشر الناس يوم القيمة على نياتهم بوندان
عبارتدر شيخ محقق صدر الدين قدس سره بيورر نظم يحشر الابدان
على صور اعمالهم ٭ ويحشر الارواح على صور علومهم نظم كسى كينجا بود
دركين ودرزور ٭ كنندش حشر اندر صورت مور ٭ عوان اينجا شكى خيزد
جو آزر ٭ سك ويلعام در صورت برابر نثر واعمال خير واعمال شر غدادن
ومصاحبتدن حاصل اولورلر اول سببدن امر ونهى فرض اولدى بو
زمانناهم كمسنه غداسن تصحيح ايتمك غايتله مهمدر نتكه حضرت مثلا
مثنويده بيورر مثنوي لقمه كو نور افزود وكمال ٭ آن بود آورده از كسب
حلال ٭ جون زلقمه تو حسد بيني ودام ٭ جهل وغفلت زايد انرا دادة حرام
هيچ كندم كارى وجو بردهد ٭ ديده اسبي كه كره خر دهد نثر حسو حيله
غدا نابنده هركسه لازم ولابدر كه مجدد اوله وحق جل وعلا حضرتي حليم
وحكيمدركه هر غدادن نه كونه صفت حاصل اولورلر انكيچون بعض حيوانك
اكلي حرام وبعضنك حلال اولمشدر مثلا خمر حرام اولمسي باعث شهوتدر
وذرحينتى بر لحظه خمارى جوق وصحتندن مرضي جوق ومبتلا اولن خور حقير
وذليل وفقير دروكوكلده كبر وحسد وبغض كين بيدا ايدر ومحبت دنيايه
سبب والحاصل ام الخبائثدر خنزير اتى حرام اولمغه سبب اولدركه اكلي
جلكشدرجي وشهوت زياده ايدجيدر كدي حرام اولمغه سبب اكلي
كين طوتجي ايدر صجان اكلي حريص دنيا ايدجيدر ارسلان اكلي تكبر

ايدر

ايدر قبلان اكلني فاسق ايدجيدر ميمون اكلني ايكي يوزلو ايدر دلكو
اكلني حيله كار ايدر بيلان اكلني شهواني وعداوت ايدجي ايدر قورباغه
اكلني الحادة قندرجي ايدر الحاصل شونلركه منهي وحرامدر صفات قبيحه
كتورر انكيچون نهي اولنمشدر واولكه حلالدر صفات حسنه سبي اولوب
قوت ويردكندن اوتوري حلالدر مثلا قيون اكلني حليم وقواي
اسلاميه يه تقويت ويرر تاوق عقله وكوزه نور ويرجي در قاز اينى
جسم ولباسي پاك ايتمكه باعثدر اوردك اكلني نفي خواطر ايدجي وجمع
خاطر ايدجيدر كوكرجن ذكر حقه وفكر حقه قوت ويرجيدر زيرا صفت ذكر
قلبيدر ابجدي سول غدالركه اكلي حلالدر صفات نورانيه قوت ويرجيدر
وشول غدالركه اكلي حرامدر صفات ناريه قوت ويرجيدر وعوام ايله
جوق مصاحبت ودايم صحبت ايتمكدن احتراز كركدر نتكم حضرت على
رضي الله عنه بيورر شعر ولا تصحب اخا الجهل واياك واياه ٭ فكم من جاهل
اردى حليما حين اخاه ٭ يقاس المرء بالمرء اذا ما هو ماشاه ٭ وللشيء
من الشيء مقاييس واشباه نثر وحضرت شيخ عطار قدس سره بيورر
رباعي تا برده خلق مي نشيني اي دل ٭ در خرمن شرك خوشه جيني اي
دل ٭ كر صبر كني كوشه كزيني اي دل ٭ بيني كه دران كوشه جه بيني اي دل
نثر وحضرت خداوندكار قدس سره بيورمشلركه عوام ايله بر لحظه مصاحبت
ايلدم بدي كون حمامده اوتوردم هنوز برودتم كتمدي ابجدي سبب
سعادت وشقاوت ايكي نسنه در بر سوز وبري فكردر بعض سوز
واردركه اولولى درى ايدر وبعضى ديريى اولو ايدر حقى ذكر ايلمك وحكمت
الهي سويلمك وانبيا واوليا ذكري غداى روح انسانيدر فنغي كسنه نك
جاني بو غدالردن صفا ايتمزسه اول خسته در شول خسته يه بكزركه زياده
طبيعتي بوزلمشدر نقدر لطيف غدا احضار ايلرسه لر يمك دكل بو زين طوتر
ويانندن قوم فريا دايدر سرور كائنات عليه افضل الصلوات بيوردليركه
ثمرة الفؤاد ذكر الله يعني كوكلك يمشي ذكر اللهدر ابجدي ذكر اللهدن ذوق

اتمیوب وسایرلری دخی منع ایدن شول حسته درکه باشی اوجنده انواع
لطیف میوه لر طورورکند ویمز اویله جوررکلسنه یه ده بیدرمز وسوز بحنده
اولان لغو ولطیفه ومالایعنی وتحشیات شول یمشلر ارسنده اولان
پلید ویبان اخلطی ویبانی طاع یمشلر کبیدر که انسان اولان بویله
میوه یه اصلا میل اتمز اما جانورلر واول طبیعته اولانلر برلر وفکروار درکه
بیک ییل طاعت اتمکدن ییکدر امام غزالی حضرتلری رساله لدنیه ده بیورر که
التفکر هو استفادة الروح من النفس الکلی والنفس الکلی اشد تأثیرا
واقوی تعلیما من جمیع العلماء والعقلاء والعلوم مرکوزة فی اصل
النفس بالقوة کالبذر فی الارض والجوهر فی قعر البحر او فی قلب المعدن
ایمدی تفکرک انواعی واردر تفصیلی مفصلدر برکمسنه فکرنی مطالب
دنیوی یه مصروف ومشتهیات نفسانیه یه محصور ایلسه ذکر حقدن غافل
وفکر نعماء والاءدن ذاهل اولسه نعوذ بالله سبب خسران ابدی وباعث
طغیان سرمدی اولور نته کم شیخ عطار قدس سره بیورر بیت
هر انکو غافل از حق یک زمانست ٭ در آن دم کافرست اما نهانست
نثر معلوم اولا که بوغدا وکلامدن حاصل اولان افعال واقوال واحوالک
نتایجی یوم برزخده مشخص ومجسد اولسه کرکدر بیت بوقت صبح صور
همچو روز معلوم مت ٭ که با که باخته عشق در شب دیجور نثر اکرچه
سبق ایدن بو تفصیله محتاج در اما بو مقدار ایله اختصار مقصود
قلندی نکته نشاء عنصریه بیاننده در چون معلوم اولدیکه موت
معناسی اعدام دکل بلکه جوهر لطیفک جوهر کثیفدن تفریق اتمکدن عبارتدر
یعنی روحک قالبدن تصرفی منقطع اولمسندن کنایتدر ومعنای بعث
واعاده اول دکلدر که اعدام ایدلدکدنصکره ایجاد ایده لر بلکه عناصر اربعه دن
مرکب روحک تصرفنه قابل اول عالمه مناسب جسد ویره لر تنکه نشاء دنیوی
دن وجود انسانده جزو ترابی وجزو ناری وجزو بادی بو جزو آبی یه غالب
ایدی همچنان نشاء حشرده جزو ناری وجزو هوایی غالب اولسه کرکدر

تنکه خواجه عطار قدس سره بیورر نظم همین اجسام کینجا باشد امروز
همین اجسام باشد عالم افروز ٭ چو پشت آیینه است اجسام اینجا ٭
شود چون روی آیینه مصفا ٭ عجم اینجا عم انجا سراجست ٭ بلال
آبنوسین همچو عاجست نثر واعادت اجزاء قالبیه نک جمعندن عبارتدر
وشکستن جمع دخی اسهل ودخی اساندر بزه نسبت اختراعدن وحقه
نسبت صفت انسانیه نک حقک فعلنه بولی بوقدر زیرا حقک فعلنده
صعبت وشوارلق واسانلق متصور دکلدر تعالی شانه عما یصفون
دشوارلق واسانلق بزه نسبتدر حضرت حق بو اوصافدن منزه ومبرادر
وحضرت حق جل جلاله میتک اجزاسنی اعدام ایلدکدنصکره اعاده ایدر والحاصل
اشیا منعکسنه در وهر شی معدوم اولسه کرک کقوله تعالی کل شیء هالک
الا وجهه بونده نتیجه بودر که یعنی اجزا فانیه در ولکن بو تعبیرده صفت
مشاهد در شوندن اوتوریکه اذ الهلاک هو الفنا هلاک فنادن عبارة
دکلدر بلکه هلاکدن مراد بر نسنه نک خروجیدر حد انتفاعدن پس اشیانک
هلاکی اجزانک تصرفندن عبارتدر بوحسبه فنادن عبارت دکل نشاء عنصریه
ایچون عجایب چوقدر عقل انک اکثرینی ادراکدن معزولدر نشاء مرقومه نک
احکامنی نور ایمان ایله ادراک ویاخود کشف وعیان ایله قابلدر بو نشانک
عجایبندن بری بودر که بعض طایفه یه نسبت اللی بیک ییل اوله وبعض
بر لمحه اوله بسط زمانک سری بو قبیلدندر وجمله انبیا واولیا بو یومک
وقوعنه اتفاق اتمشلردر نکته عالم جنت ومقام جهنمی بیان
ایدر بلکلکه صفات الوهیت انس وهیبت اعتباریله ایکی صفت
اصلیه یه منحصردر بری جمال وبری جلالدر صفات متقابله سی رحمت
وغضب رضا سخط هدایت ضلالت اعزاز اذلال غفران انتقام
عطا منع کبی بو جمله اول ایکی صفت اصلیه یه راجعدر که جمال وجلالدر
وهر بر جمالک جلالی واردر هماده حیرت کبی که جمال الهیدن حاصل اولور
وهر جلالک بر جمالی واردر اول بر جمال لطیف درکه حق جل وعلا هم تلرینک

قهرنده مستتردر کما قال الله تعالی ولکم فی القصاص حیوة وعارف ربانی حضرت
علی رضی الله عنه نک قول شریفی بو معنایی مؤید در سبحان من اتسعت رحمته
لاولیائه فی شدة نقمته لاعدائه فی سعة رحمته و بو ایکی صفت اصلیه نک
آخرنده ایکی مظهرلری وار در جنت وجهنم دیرلر و بو جنتله جهنمک هر عالمده
کندولره مناسب مظهرلری وار در وجود انسانده دخی بونلرک وجودلری
وار در زیرا مقام قلب ومقام روح بونلرک کمالاتی عین نعیم ومقام
نفس وهوا ومقتضیاتی عین جحیم در نتکیم شیخ عطار قدس سره بیورر
بیت بهشت ودوزخ همراه با تست ٭ فراز وعرش وشیب
وجاه با تست نثر هر سالک که مقام قلبه ومقام روحه عروج ایله و
اخلاق حمیده وصفات مرضیه ایله متصف اوله انواع نعم ایله متنعم در
وهر سالک که نفسک لذات مشتهیاتیله توقف کوستره اصناف نعم ایله
متنعم اولور بیت بهشت ودوزخ با تست در باطن نکر تا نو ٭
سقرها در جکر یابی جنانها در جان بینی نثر وجنت وجحیمک مظهرلرینک
نهایتی آخرنده در نصوص قرآنیه نک اشارات واحادیث شریفه نک
عبارات وارباب کشفک نظرلری آیات کریمه یه مطابق واحادیث
منیفه یه موافقدر وکرسی کریمک سطحی جنتک ارضیدر وانک سقفی عرش
رحماندر وجحیم کرسی کریمک مقعرینک تحتنده در ومؤمنک وکافرک
بهشت ودوزخده مرتبه لری متعین اوله اما چون کافرک روحی بدندن
علاقه سن کسه وصورت مرکبه سی کشف اوله وجسمانیتنک حکمی روحانیتی
اوزرینه غالب اوله جحیمدن جنته عروج ایده میه انک منزلی جنته معطل
قاله ومؤمنک روحی چون علاقه سن بدندن کسه وصورت مرکبه سی
لطیف اوله وروحانیتی حکمی جسمانیتی اوزرینه غالب اوله جحیمدن جنته
عروج ایده وکندو مقامنه یلنته وهی اول معطل قلان منزلی دخی ارثله
متصرف اوله بر شرطیله که مورث ایله مورث له اورته سنده نسبت مابه
وار در ویا خود هر ایکیسینک حقیقتی اسم الهیه حیطه سنک تحتنده دخول

حکیلدر

حکیلدر وفی الجمله قوله علیه الصلوة والسلام ما منکم من احد الا وله
منزلان وخواجه عطار قدس سره بو معنادن اخبار ایلمشدر نظم
هر آنکه کز جهان رفتی تو بیرون ٭ نخواهد بود کارت از دو بیرون ٭
اکر آلوده با لوده کردی ٭ وکر پالوده آسوده کردی ٭ چو تو آلوده باشی
وکنهکار ٭ کنندت درنهاد خود کرفتار ٭ وکر پالوده دل باشی تو در راه ٭
فشانان دست بخرامی بدرکاه نثر وهر روحک که نشأه دنیویه سنده
وجود ترکیبی قال اولمش اوله وروحانیتی جسمانیتنه غالب کلمش
اوله وحقیقت الوهیتی شهوات بعزیدن خالص اولمش اوله بو نوعه
سالک جهنمله مناسبتی قالمز لاجرم درجاتدن عبور وصراطدن
مرور ایدر نظم ترا از آتش دوزخ چه باکست ٭ که از هستی
تن وجان تو پاکست ٭ از آتش زره خالص بر فروزد ٭ چو غشی
نبود اندروی چه سوزد نثر وهرکسه که نشأه دنیویه ده افعال صادقه
واعمال صالحه کسب ایدوب کماله ایرشدرمش اوله جنتده صورت
حدایق واشجار وفواکه وانهار وحور وقصورده متشخص کوره و
بونده شبهه یوقدر که سعی وعمل عرضدر والعرض لا یبقی زمانین در
پس بو زمانیده اولدکی سعی وعملی نیجه کورلر نص صریح سعیک
وعملک حقیقتنی ایدر قوله تعالی فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره پس
بو رؤیت طریق تجسس وتشخص ایله اوله وبرکسنه نک کم وجود مرکبه سی
کشف اولوب وجسمانیتی روحانیتنه غالب وحقیقت الوهیتی هوا
هوس تغیر ایله مغشوش اولمش ایسه چون بولیه جهنمه اوغرایه جهنم آنی
کندویه جذب ایلیه مناسبت تامه سی اولدیغندن اوتوری واقوال کاذبه
وافعال سیئه دنکه دنیاده حاصل ایتمشدی جهنمده صور عقاربده وحیاته
وعقایده متجسد کوره والدلیل علیه قوله تعالی ومن یعمل مثقال ذرة شرا
یره وحضرت منلا مثنوی معنویسنده اعمال عرضی حقنده بیورمشدر
مثنوی کر نبودی مر عرض را نقل وحشر ٭ فعل بودی باطل واقوال قشر ٭

این عرضها نقل شد لونی دگر ٭ حشر هر فانی بود گونی دگر ٭ نقل هر چیزی بود
هم لایقش ٭ لایق گل بود هم سایقش ٭ وقت محشر هر عرضرا
صورتیست ٭ صورت هر یک عرض را نوبتیست ٭ عالم اول جهان
امتحان ٭ عالم ثانی جزای این و آن نثر و بیلمک گرکدر که وعید عبارتدر
عذابدنکه اسم منتقمه متعلقدر و بو عذاب بش طایفه اوزرینه ظاهر اوله
بری مشرک بر کافر بری منافق بری عصاة مؤمنین و عصاة مؤمنین
ایکی یه منقسم در موحد عارف غیر عامل و یاخود محجوب بو بش طایفه اوزرینه
مادامکه منتقم مسلط اوله نیران جحیمده معذب اولهلر کما قال الله تعالی
احاط بهم سرادقها و مرور سنین و عبور عقابدنصکره چون نیران ایله
معتاد اولهلر و جنت نعمتلرین فراموش ایدهلر دیرلرکه الآیه سواء علینا
اجزعنا ام صبرنا مالنا من محیص ٭ اما عذاب عارف غیر کامله نسبت که انک
دخولی جهنمه بر عملک سببیله درکه من وجه دوزخه مناسبدر اگرچه صورت
عذابده در و من وجه صورت عذبه ده در کما قیل و تعذیبکم عذب و سخطکم
رضی و قطعکم وصل و جورکم عدل و عذابک عذوبتی معاینه اولمسنه
بر وجه بودر که عارف غیر عامل حالت عذابده معذبی مشاهده ایلر بو
تقدیرجه تعذب حقک شهودینه سبب اولور و شبلی رحمه الله بیوررلر که
اگر اهل جهنمه معلوم اولیدی عذاب انلرک اوزرینه کیمدندر اولقدر بشاشت
و بشارت و ذوق ایدهلردیکه اهل جنت انلرک اوزرینه رشک ایدهلردی
نظم در دوزخم ار زلف تو در چنگ اید ٭ از حال بهشتیان مرا ننگ اید ٭
ور بی تو بصحرای بهشتم خوانند ٭ صحرای بهشت بر دلم تنگ آید نثر
واما عذاب محجوبلره نسبت که لذات حقیقیهدن غافللردر انلره دخی عذاب
من وجه صورت عذبه ده درکه حدیث شریفده وارد اولمشدر ان بعض
اهل النار یتلاعبون فیها بالنار و ملاعبتله تلذذدن منفک اولمزلر اما
بر وجهدن ینه معذب اولورلر جنت اعمال ایمان کثور مثللر ایدیر اول
جنت اعمال محل حور و قصوردر پس بونلری بوملغه قادر اولمیهلر بو اجلدن

معذب اولهلر اما منافقلره نسبت که انلرده هم استعداد کمالیه
و هم استعداد نقصیه وار در معذب اولهلر کمال ادراک ایدوب وصوله
عدم امکاندن اوتوری چون استعداد نقصی بونلرک جبلتنده غالب
اوله نقصاننه راضی اولهلر ایدنصکره اسم منتقم عذاب سببیله بونلردن
انتقام ایده و تألم بونلردن زایل اوله و عذاب عذوبته منقلب اوله
نتکه سن بر کمسنه گوررسنکه ام خبیثه راضی اولمز و چون اول ام
خبیثه مبتلا اولور و انک صدوری کندودن متکرر اولور بو تقدیرجه
ام خبیث ایله الفت طوتر و معتاد اولور و بو توهم اولنمیه که انلر مقاملریندن
خروج ایدهلر حال بوکه انلرک مقاملری درک اسفل و طبقه ارذلدر اما
مشرکلره نسبت اولدر که بونلرک معبودلری حقدن غیریدر اسم منتقم
بونلره انتقام ایدر شوندن اوتوریکه معبود ایدندکلری نسنهلرده حقی
حصر ایدرلر و اله مطلقی مقید ایدرلر و انلرک معبود ایدندوکی وجود
حقک تعینیدر که ظاهر اولمشدر اول صورتده که انلرک مقصودیدر پس
حقیقتده حقه عبادت ایتمش اولورلر که دوکلی نک قصدی متابعده
حقدن غیری دگلدر اما حصر الوهیت ایدوب تیلر دوزرلر کیمی صورت
آفتابده و کیمی صورت آتشده و کیمی صورت مسجده کیمی صورت
غیرده و یا صورت افلاکده و یا صورت طبایعده پس بو وجهله
غلط و خطایه دوشمشلردر ولکن الوهیتک ثبوتی اصلنده هیچ شک
طوتمزلر و جمله صور مشهودات نور الوهیتک ظهوری و تصورانیدر
پس دوکلیسنک یوزی توجهی اول حضرتدن غیریه دگلدر نتکه شیخ
عطار قدس سره بیورر نظم میل خلق جمله تا ابد ٭ گر شناسندت
و گر نه سوی تست نثر اما کافره نسبت اگرچه اولو عذاب ایدر ولکن اول
عذابدن جزدان متألم اولمیه بلکه عذابنه راضی اولهلر استعدادلرینه
موافق اولدوغندن اوتوری کلخنی نک مثالی کبی کندو آتشینه راضی بلکه
انکله افتخار و کندو فعلیله افتخار ایدر پس انلرک عذابی کندو حاللرینه

مناسب متغلب اولور نتکم حضرت شیخ قدس سره خصوصده ذکر
ایلمشدر نظم وان دخلوا دار الشقاء فانهم ٭ على لذة فيها نعيم مباين ٭
نعيم جنان الخلد فالامر واحد ٭ وبينهما عند التجلى تباين نثر ونفوس
طیبه‌نک نعیمی اولماز الا طیبات ایله ونفوس خبیثه‌نک نعیمی اولماز
الا خبیثات ایله نتکه جعلک التذاذی قاذورات ایله وتألمی طیبات ایله در
كما قال الله تعالى الخبيثات للخبيثين والطيبون للطيبات وحضرت
شیخک واقع امر واحد اشارتی یعنی تجلی الهی سعدا واشقیا حقنده بردر
لقوله تعالى وما امرنا الا واحدة ایکیسنک بیننده تعدد وتباین واقع
اولماز الا شول کیمسنه کبی که بیک صرچه اوزرینه بر تو صالر وهر صرچه‌نک
رنکی نه ایسه رنکیله ظاهر اولور جمله‌سی بر نور در لکن صرچه‌نک رنکلری
مختلفه در پس هر بری استعدادی مقدارنجه وقابلیتی قدرنجه تجلیسی
نورندن حظ الور سابقه ده معلوم اولدیکه انواع عذاب شول حیثیتله
که عذاب ایدر کندی اهلی اوزرینه مخلد اولماز حتی شافعینک شفاعتی منقطعه
اولدقدنصکره اخر الامر شفاعت ایدن ارحم الراحمین اوله نتکه حدیث
صحیحده وارد اولمشدر عارف عاشق عین القضات همدانی رحمه الله
علیه بعض رساله‌سنده کتورمشکه وهم صحیح مسلم وبخاریده مذکوردر
یعنی یوم قیامتده چون شفاعت ایریشه حق جل وعلا حضرتلری بیوره که
انبیا وسایر مشفعک شفاعتی ایرشدی اما بنم رحمتم هنوز دخی باقیدر
دیوب ناردن بر قبضه ویاخود خاکدن بر قبضه الکه وکس بیلورمی
ید قدرت قبضه‌سنه نه قدر صغار عین القضاة سوزی بونده تمام اولدی
وایاتک ظاهری که تعذیب وخلود ابدی نازل اولمشدر دوکلیسی حقدر
وجهنمده خلود دخی مغناسی عذابک عذوبته انقلابی منافی دکلدر وقال
الشيخ في الفتوحات المكية ولو قال عند ذكر العذاب خالدين فيها اشكل
الامر ولو عاد الضمير على النار لم يلزم العذاب فان قال فلذلك لا يلزم
النعيم لقوله تعالى خالدين فيها اي في الجنة قلنا ولذلك كنا نقول

ولكن

ولكن لما قال الله تعالى في نعيم الجنة انه عطاء غير مجذوذ وقال لا مقطوعة
ولا ممنوعة بهذا قلنا بالخلود في النعيم والدار ولم يرد مثل هذا قط في
عذاب النار فلهذا لم نقل به وههنا اسرار غامضة لا يحل كشفها بيت
سخنم شد بلندی ترسم ٭ که مراجیر از زبان بجهد نثر هر کمسنه که بو محلی
مطالعه دنصکره بو بحر عصیانده غریق کناه آتشنده حریق دردمند
وبیچاره‌نک جمله عصات مؤمنین ایله حقلرنده درونندن بر خیر دعا
ایده‌رسه حق سبحانه وتعالى حضرتلری انک درونی عالم حقیقته مطابق
وبیرونی عالم شریعته موافق ایلیه بمنه وجوده بیت کسی کو در دعا دارد
مرا یاد ٭ هم وقتی نکهدارش خدا باد تم الانتقاد طریق نقشبندیه‌دن
بر از کلام لازم اهتمام ذکرنه شروع اولندی وبالله التوفيق
کرکدر که مرد عاشق وسلوکنده صادق دایما جناب حقیله اکاهلق محافظه‌سنده
شغلی بو صفتله اوله که نفسینک دخول وخروجندن بر وجهله آکاه وواقف
اوله تاکه حضور مع الله نسبتنده فتور ومغایر معین ایله تحققده بر
قصور واقع اولمیه تاکم بو سبب ایله شول مرتبه‌یه واصل اوله که انبو نسبت
حضوری محافظه ونکاه داشت تکلفی سز قلبده حاضر اوله فرضا بو وضع
تکلف وزور ایله قلبدن ازاله واخراج قصد ایتسه غیر قادر اوله وکاه
اوله‌لر که بو اثناده کندوی کندودن بالکلیه الورلر شویله‌که نه کندودن
خبری ونه مقصوده وقوف قلبیسی وشعورندن بر اثری اولوری پس
کرکدر که بو بیخودلقدن صکره چون کندوی کندویه ویره‌لر واول عالم سکر
ومحودن فضای بشریتده وصحوه کتوره‌لر طریقه مقرره اوزره آکاهلق
نسبتلنک محافظه‌سنده کمال سعی واجتهادی یرینه کتوره ونسبت
حضور فتورکلمک اوزره امرنده اهتمامی مرتبه کماله یتوره تاکه عوارض
نفسانیه اکا وسیله فتور وخلوت خانه قلبیه ذهول وغفلت ایچون
واسطه حلول وعبور اولمیه حق سبحانه حضرتنک جناب عالیسنه
صفت انکسار وافتقار ایله دوام التجا ولعت استکانت واضطرار ایله

تمام امید ورجاده اوله پس کرکدر که همیشه حق سبحانه وتعالی جانبندن
وصف نیاز ایله بو صفتک بقاسن طلب ودایما دردسوز وکداز بیحد
ایله بو حالتک دوامنه رغبت ایله اکر عمر ابدی ایله بو نسبتک محافظه سنه
سعی اولنسه هنوز حقی ادا اولنمامش ونجوم انفاس ادمی بو صفتک
نکاه داشتنده صرف اولنسه موجبی مؤدی قلنمامش اوله کویا
غریم لایقضی بو نسبت شاننده در بو مقامده که قلبه تمکین حاصل
واشبو مرتبه ده که اطمینان وتوطین رتبه سینه واصل اولمش اوله
شو یلکه بو نسبت نکاه داشت محافظه سنده نظری حق سبحانه وتعالی
حضرتنی دایما حاضر وظاهر وباطننه ناظر اولمق اوزره اوله انک صورت
حالی فرح وشادی وحاصل کما فی الباب صفا وسرورده متمادی اوله
بیت شادی جاوید کن از دوست تو تا نکجد هجر کل در پوست تو نثر
چون سالک راه حقیقتده بو صفت راسخ وقوی ومستمسک
سررشته طریقتک نسیج امالی بو منوال اوزره منطوی اوله حقیقت
ایمان که صورت احسان ایله لسان محمد المصطفی صلی الله علیه وعلی آله
المجتبی دن تعبیر واشارتها در اولمشدر الاحسان ان تعبد الله
کانک تراه فان لم یکن تراه فانه یراک عبارتی ایله تفسیر اولنمشدر
فی الحقیقه حقیقت ایمان که لفظ احسان اندن عبارتدر ومنطوق
حدیث نبوی اول حقیقه اشارتدر قلبک حال لازمیسی ودل وجانک
وصف دایمیسی اولور اعزه دن بر طائفه بو حالک حصولنه مشاهده
دیمشلر وبر طائفه علیه یاد داشتی خصوصنکه دوام حضور واکاهیدر
مشاهده عد ایتمشلر بو مقامده متمکن وبو موطنده صاحب تمکین
اولان شخص بو وجه اوزره اولورسه اشتغال ظاهره بو نسبتک
وجودنه مانع وبو نسبت وحضور اعمال ظاهره سنی منافع ودافع
اولمیه وبو شخص بالغار جمله سندن معدود وجمله رجالدن اعداد ومحسوب
اولور عقد مجلس وصحبته رخصت ومستعدان توفیقی اشبو طریق

اینقه

اینقه ترغیب ودعوته اجازت ویرمشلردر اکر بو رتبه دنصکره نظر
قلبی بونک وراسنده کندو واصل اولمدوغی بعض مراتب باقی قالمق
اوزره اوله دایما انک شوق وحزن وقلق واضطراب واول مراتبه
میل واشتیاق وانجذاب اولور واضطراب واشتیاق انبیا واولیادن
هیچ بر کاملدن زایل وافراد کملدن بر فردده کل الوجوه تسلیه مایل
اولموب هر مقامده رب زدنی قولی ایله قایل وبارکاه حضرت رب
عزتدن هر مرتبه ده ملتمس وسایل اولمشلردر حق سبحانه وتعالی
همیشه کندی دوستلرینی اشبو شادی وغم واندوه واشتیاقده الی
المیعاد ثابت وبرقرار ایتمکا اوزره در اکر کمل اولیا وزمره اصفیا
عمر ابدی وزمان سرمدی ایچنده هر لحظه ده بر تجلی ایله مشرف وهر آن
وهر لحظه ده بر لطیفه نورینت التسلی ایله موظف قلنسه لر حسن ادب
ایله اول تجلی دفایل اولوب هر وقتده اول تجلی واسطه سیله حوصله
استعدادلرنده بر وسعت وقوت حاصل اولور که وفایق جمال الهی
ودقایق کمال نامتناهیدن هنوز فایز اولمدوغی بقیه یه بر اشتیاق جدید
وآرزوی بر مزید ظاهر وپدید اولور وبالجمله هر تجلی بر استعدادک
حصولنه باعث وهر استعدادک ظهوری سبیله مجددا بر تجلی حادث
اولور هر نفسده عطشلری زیاده وهر اینده علو اتشلری اعتلاده
اولوب هر چند که زلال تجلیاتی نوش ایده کر تشنه تر وهر نقدر که
دمدمه وصال جانانی کوش ایده لر پیداء جست وجو نیده اشفته تر
اولورلر نه انلر طرفندن اول جمال باکمال تشنه لکنه نقصان وزوال
ونه فیاض مطلق حرمتندن ماء الحیوات حقیقی یه انقطاع ونفاده
احتمال وار شعر شربت الحب کاسا بعد کاسا فما نفد الشراب
وما رویت نثر ما زاغ البصر وما طغی بو اشتیاقک حصولنه اشارتدر
وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم دایم التفکر کثیر الحزن اول تشنه لکلدن
عبارتدر چون نظر بصیرتی غیره ملتفت دکل ایدی زیغ بصره مبتلا

اولمدي وچون اول جمال لايزالك عدم نهايتنه يقيني بر وجه كمال ابديت بقيه يه
دخي نائل اولمق ايچون هميشه غم واندوهي ظاهر اولوب تب وحزننه نهايت
هويدا اولمدي وحقيقتي اول مراتب بي نهايتدن هر فايز اولدوغي مرتبه
ايله متسلي وقانع اولميوب هنوز واصل اولمدوغي مراتبه متوجه وطامع اولديغي
اجلدن مضمون ما لمحي وصفت علو همتي ونعت صدق عزيمتي كلاري هم
اول قلب كه حق سبحانه وتعالى اكا اهلني سعادت وشوقي مستسعد ومشرف
وعلى الدوام تنبيه وتوجه وظايفي ايله موظف در شويله كه اول اكا اهلني بر لحظه
آندن زايل واول تنبيه وتفكره بر آن غافل وذاهل اولمزلر اول قلب
باقي قالور نه تن وانكله نه جان قايم اولور نه بدن بونك ايچون كم قلب
اكا اهلني جمله بدن وجميع اجزاسنه رشحات فيض الهي وصولنه واسطه
ونفحات نفس رحماني قبولنه رابطه در پس اكر بو واسطه ايله اجزاء بدنه واصل
اولان فيض الهي امدادي منقطع واشبو وسيله ايله حاصل اولان فضل
نامتناهي منتفي ومرتفع اوله بناي وجود انساني بالكليه خراب واساس
بنيه ادمي ويران ويباب اولمق متقرر اولور ولكن جناب حقدن تعالى شانه
خط وافر شول قلبه واصل ووهاب مطلقدن توالي احسانه فيض متواتر
اول سره يارلر كه وجود غيري اكا اهلغنه مزاحم وظلام غفلتي وجه بصيرتي
اوزره متراكم ايلميه في الحقيقه اكا اهلني ماسواي حقدن نظر به عين شفاهت
ومقام حضورده كندو وجودندن توقف وشعوري محض خسران وتشاوتدر
حيات ابدي وعمر جاوداني اول صاحب دولتكدر كه مقام حضور مع الله ده
كندوني كندي نظرندن ستره قادر وديده شهودنده حق سبحانه دن
غيري مشهودي اولميوب نور مشهود ظلام وجودني ساتر اوله بو مقام
عالي سامده شويلكه ماسواي حق كندويه نسبت ايله فاني واول فنايه دخي
عدم شعور لازمه حال وشاني اولمش اوله اكا واصل حق وفاني مطلق
اطلاق ايدرلر پس ابدي لطيفه انسانيتدن بقيه موجود وقبضه ادميت
نامزد ثبوت ووجود اولنسه بيلمك ممكن اولور كه مراتب كمالدن برمرتبه وصول

وخلوتخانه ده

وخلوتخانه قرب ذو الجلاله دخول حق جل ذكره غيريدن اكا اهلني نسبتي منقطع
وآيينه قلبلده وجه مقصود منطبع اولمقدن كنايتدر نظم كر بكويم شرح
اين بيحد شود ٭ پس كنم خود زيركان را اين بس است ٭ بانگ دو كردم
اكر در ده كس است نثر اكر خصيصات ابديه قلبك تعلقات صوريه ومعنويه
انقطاعي مساعي سنده بذل ايتسك بو طريقك نهايتنه وصوله قادر
اولميه سن انكچون كه هر نفيه بر اثبات لازم وهر بر اثباتي بينه نفي واجب
ومحتم در رب زدني علما بو معنايه دليل كافي ورب زدني تحيرا
فيك بو مدعايي متثبت واجي در حضرت خواجه قدس سره جنابنك
هر نفيه اثبات وهر اثباته نفي لازمدر ديدكلرينك حاصلي الله اعلم
بودر كه سالك كه علاقه قلبي مطالب صوريه ومعنويه دن قطع وبيخ
ونهال محبتي ساحه قلبندن قلع وقمع قصدي ايله نفي ماسوايه متصدي
اوله اول سالك نافي حين نفيده كندو وجودن اثبات ايتمش اولور كه
نفي بدون الثاني ميسر ونفي مزبور اثبات مسفورك تحقيقلنسز متصور
دكلدر پس اثبات ايلدوكي وجود نفي ايلدوكي صورتده كالاول بنه
بر اثبات لازم ولازم وكذلك اول اثباتي دخي نفي واجب اولور پس
بو معني برام متسلسل وعلى الدوام متجدد ومتصل اولوب اكا بر مقطع
وغايت وبر حد محدود ونهايت اولمز الله اعلم حقيقت حال ذكر
اولنان منوال اوزره در لكن وعده كريمه اني لا نضيع اجر من احسن
عملا قول شريفي حكمنجه وقضيه مرضيه من اتاني يمشي اتيته هروله
وفقنجه زلال وصال تشنه لرينك دماغنه شربت وصلدن طم زرلر
واطفال طريقي اما فانا بستان غنابيدن اموررلر وباجمله اشبو
چاشني ايله انلري تسكين وقلبلرين بر وجهله نوعا تمكين ايدرلر
تا كه رابطه حياتلري اجل مسمي لرينه دك حبل بقايه بسته ورشته
عمرلري موعل لقايه دك ناكسته اوله پس صفاي نظرتي خطوط
طبيعته واسطه سبيله كدورته مبدل ونقاب جلبي مشاغل نفسانيه

وسیله سیله الوان غفلته مجهول اولمیش کمسنه بو معنی دن اوزکیه
حاجت یوقدر که اکاهلغی ساحه سنی غیر وجودینه شعور مزاحمه سندن
محافظت وفهم وادراکی باحه سنی ماسوای موجودیتنه وقوف
مضایقه سندن صیانت ایلیه اشبو معنانک محافظتنده کرکدر که
خلا وملا متساوی وکثرت وحدت علی التساوی اوله بلکه ملاده
اکاهلغی صفاسی زیاده اوله ومن الخلق تفرقه دن جمعیت حاصل
اکثر اوله لکن کرکدر که بو طریق سالکنک مقصوده وصول دائما
غم واندیشه سی وبو سعادتی منافی اولان نسنه وجودندن احتراز
همیشه عمل وپیشه سی اولوب حضرت نبی علیه الصلوة والسلام
حضرتنه متابعتنده طور راسخ وارداتی ثابت وبرقرار واهل جمعیت
صحبتنه طالب وراغب وارباب تفرقه قربتندن معرض و
مجانب اوله موانع ناسوتیه دن انقطاع حصولنه سبب قوی
وعوائق سفلیه دنیویه دن اندفاع یلیشر به السبب واحری ارباب
جمعیت صحبتنی ملازمتنده دوام وانلره حسن اعتقاد وهمتلرندن
دائما نیاز ایله استمداد دن غیری بذل مال واعمال بدن ایله خدمتلرینده
قیام مدر شول کمسنه که حق سبحانه عهد ازلده طریق محبتی تحصیل
ایچون معین ومنور ولوازم عبودیتی تکمیلی اکا چلیسر ومقدر
ایتمشدر زمام میلین اول طایفه نک محافظت خاطری جهتنه
صرف وعنان عزمین انلرک رعایت احوالی طرفنه عطف ایدر
پس کندی سعادتین انلرک خدمتندن غیریده بلمز وحرمان
وشقاوتنی صحبتلرندن مهجور اولمقدن اوزکه ده کورمز انس
والفتی پیر روشن ضمیرک جبین سعادت رهینندن ظاهر
اولان نور لمعاتندن غیری ایله اولماز وحضور جمعیتی جمال باکمالی
انوارینک برقاتندن اوزکه ده بولماز واکر عنایت الهیه تدارک
احوالی ایله دستکیری واعانت ربانیه تلافی اوقات روزکاری

ایله

ایله یاوری اولورسه دیده بصیرتنی پیر مراتندن ظاهر حالده
مستغرق وشنلیه اول استغراقده مستهلک ایدر زمان استغراقده
اول مرآت دخی نظرندن غایب وواسطه دیده ادراکندن محجوب
اولوب اول حالده کعبه توحیده توجهی درست وقبله مقصوده نک
استقبالی راست اولوب دیوار منظاری دیده بصیرتی اوکندن
دفع وغبار اغیاری عین سر بر تی مقابله سندن دفع ایدر کریس
خلیل وار انی وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا
وما انا من المشرکین مضمون اعجاز مقرونی کندو کندی ایله تکرار
ایدر انوار تجلی مقصود همیشه ظاهر وحیات دل وجان وتن اول
انوار ایله ایدوکی روشن وباهر در اکر اول نوری نهایتک پرتوی مظاهر
ممکناتدن برلمحه منقطع واول تجلی تسلی غایتک اثاری مجالی
موجوداتدن برلحظه مرتفع اوله مجموعندن اثر قلمیه وقضیه وجودلرندن
بر خبر اولمیه کوکلده طلب وارادت انلرک انوار اراداتندن بر پرتو
عقلده علم ودرایت اول حضرتک تجلی علمیسندن مرهون وکوزو
الده قوه امساک ایاقده قوه جنبش وصراک باصره ده قوه بصر
ابصار سامعه ده خاصه سمع اصوات واخبار انک تجلیسی تأثیر بشر
مجال وعموم حواس وقوی وجمله جوارح واعضاده قوه وحرکت اول
تجلی تقویت وتحریکینه محض خیالدر ع همه با او همه بی او همه هیچ ٥ به
کان ما کان وبه یکون ما یکون ٥ اوله اول غایت بی علت موهبی ایله
شول برقلب که مرادات سفلیه کشاکشنده قالمش وکندی مرجع ومقرنه
که اوطان الانس فی عالم القدس دن عبارتدر انجذابدن دور اولمشدر
کندو هواسی مراداتیله تقیید قوتلغندن که ارباب معنی حضورنده نار
جحیم وهاویه بعد وحرماندن کنایتدر خلاص ایلیه دخی حضور
مع الله حقیقتی ایله کندو وجودینه شعور مزاحم سنتسر که حق سبحانه وتعالی
حضرتی ایله قلبک انس وارامندن عبارتدر بلکه بر انس وارامکه انک

حقّه انس وارامی وصفندن اشرف واقدسدر مشرّف ومقدّس قلبلر
بیت ازپی این عیش وعشرت ساختن صدهزاران جان ببايد
باختن نثر مادامکه روح اشبو بدنه متعلّق وباکحیات جسمانی متقرّ
تنده بقا ایله متحقّقدر ایله دکلدرکه حضرت حق جلّ وعلانی حاسّهٔ بصر
ایله ادراک مرتبهٔ امکانده اوله ومیسّر ومتصوّر دکلدرکه اول حضرتی
قوّة باصره ایله ابصار حیّز مخیّلات وقلب وجانده اولا انواری
نهایتدن ارواح

13

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل الانسان على سائر الموجودات واعطاه مفاتيح
خزاين الارض والسموات واختصه بمقام الخلافة بين الآباء العلويات
والامهات السفليات وصلى الله على سيدنا محمد صاحب الاسماء
والنعوت والصفات اما بعد ايها الناظر الى هذه الاوراق كحل
بنور الحقيقة بصيرتك وانف عما سوى الحق سريرتك تطلع على الاسرار
الحقيقية والمعارف الذوقية بل تقول مثل ما قال العارفون
قلوب الاحرار قبور الاسرار سؤال نه حكمتدر كه انسانك حقيقتني
تفصيلا بلمك ايله جميع عالمي تفصيلا بلمك لازم كلنكم بيورمشلردر
من عرف نفسه فقد عرف ربه ومن عرف الله عرف كل شيء وههنا
اسرار لا تدخل تحت العبارة والعارف يكفيه الاشارة والا فلا يكفيه
بالقناطير المقنطرة سؤال نه حكمتدر كه انسانك قلبي جميع اشيادن
اوسع اوله حتى رحمة الله كه وسعت كل شيء در جميع اشيايي محيط ايكن
آني دخي جامع اوله كما ورد في الحديث القدسي ما وسعني ارضي ولا
سمائي ووسعني قلب المؤمن التقي النقي وسلطان العارفين ابو يزيد
البسطامي قدس سره العزيز حضرتلري بيوردقلر يكه لو ان العرش وما حواه
مائة الف الف مرة زاوية من زوايا قلب العارف ما احس بها بو معنى
مؤيد اوله سؤال نه حكمتدر كه انسان خلاصهٔ كائنات واشرف موجودات
اوله سؤال نه حكمتدر كه انسان جميع عالمك نسخه سي اوله يعني سموات وارضنده
نه وار ايسه انسان آني جامع اوله انساندن غيريده بو معنى بولنميه سؤال
نه حكمتدر كه انسان جمله موجوداته نسبت ابعد اوله كه با وجود كه بحسب
الحقيقة معناي جامعيت انسانده موجود اوله سؤال نه حكمتدر كه
انسان برزخ نور وظلم واقع اوله سؤال نه حكمتدر كه انسان دورهيئتي ده

جرو اسفل

جر و اسفل واقع اوله سؤال نه حكمتدر كه انسان نقطهٔ وحدته مقابل واقع
اوله ايها الطالب عرفك الله ما لا نهاية له من المعارف ان هذا الذي ذكرناه
لا يعرفه الا من كان عارفا بمراتب تنزلات الوجود واقفا على معارجه
في مراتب الكشف والشهود رزقنا الله واياكم ممن تحقق بهذا المقام
آمين يا اله العالمين سؤال نه حكمتدر كه انسان نهايت شب ظلمت
وبدايت كثرت نور روز وحدت واقع اوله سؤال نه وجهله دركه انسان
نهايت مراتب ظهور وبدايت معارج اوله واعلم ايها الطالب وفقنا
الله واياكم ان جواب هذا السؤال موقوف على معرفة جواب
السؤال الذي ذكرنا قبل هذا بل معرفة كل منهما يستلزم معرفة
الآخر سؤال نه حكمتدر كه انسان سيرنزوليده جميع صفاته متلبس
اوله سير عروجيده جمله سن خلع ايليه وكندونك هيكلني موهومني
دخي نور تجلي ذاتده محو ومضمحل ايليه آندنصكره تعالى بالله بله باقي
اولوب كوره كه جمله عالم كندو ايله قائمدر بلكه دوكلي كندودر جسمانيات
وروحانيات كندونك هر برده ظهور تجلي سيدر وبو مرتبه كمال
توحيد محلدر بوندن اعلا مقام انسان ايچون يوقدر توحيد عياني بو
مرتبه دن عبارتدر دينله وقطب العارفين وامام الموحدين علي بن
ابي طالب كرم الله وجهه حضرتلرندن مرويدر كه كوفه جامعنده اثناء
خطبه ده ذكر اولان مرتبه نك تجلي سي ظهور ايدنجه بيوردقلر كه انا
نقطة باء بسم الله الرحمن الرحيم انا جنب الله الذي فرطتم فيه انا
القلم انا العرش وانا الكرسي وانا السموات السبع والارضون
وما فيهما بو معنى متلبس اوله وبو حالدن كيرو عالم بشريته رجوع
ايدوب يعني تجلي وحدتك حكمي رفع اولوب حكم كثرت تجلي ايلدكده
اعتذاره شروع ايدوب وعجزينه اعتراف ايليوب واسماء الهيه نك
احكامي التنده مقهوريتنه اقرار ايلدوكي بو سؤالي تحقيقده كافيدر
دينله اعلم ايها الطالب رزقنا الله واياكم ان هذا الذي ذكرناه

لا یعرفه الّا من کان له هذه الحالة مشهودًا ذوقیًا لا عرفانًا علمیًا
شتان مابین مقامین وبا بعد منزلتین بیت زهستی تا بود
باقی بروشین ما بناید علم عارف صورت عین سؤال نه حکمتدرکه
احوال مراتب قلبیه که مکاشفات ومشاهدات وتجلیاتدر
همان انسانه مخصوص اوله سؤال نه حکمتدرکه جملهٔ موجودات
ایچون انسان مظهر اسم اعظم اوله ولازم ایدیکه مظهر اسم اعظم
اولان جملهٔ مظاهردن مقدم اوله نته کیم اسم الله جمیع اسمانک
اوزرینه مقدمدر پس جملهٔ موجوداتدن صکره خلق اولدوغنه
باعث ندر کما ورد فی الحدیث الشریف آخر موجودٍ خلق الانسان
سؤال نه حکمتدرکه انسان جملهٔ موجودات ایچنده کون جامع اولوب یعنی
جام جهان نما وآیینهٔ خدا اوله وحدیث المؤمن مرآة المؤمنین
والله المؤمن بو سرّی مؤیّد اوله امّا آیینهٔ انسانده مشهود اولنلر
ندر ومرآت حقده مشاهده اولنان ندر اعلم ایها الطالب
جلّی الله مرآت قلبک انّ هذا الذی ذکرناه لا یطّلع حقیقته
الّا من صفا قلبه عن کدورات التعلّق وتنزّه سرّه عن الرکون
الی الاثار سؤال نه حکمتدرکه فیض وجود ولوازم وجودکه حیوة
وعلم وقدرت وارادت وامثال ذلک مراتب اعلی یه واسفله
مبدادن فایض اولدقده انسانک قبولی جملهدن اتم واکمل اوله
وانسانک سایر موجوداته نسبت اتم اولمسنه باعث فاعل
مفیض مبدرو یا قابل مستعد میدر ویاخود فاعله وهم قابله
راجعدر سؤال نه حکمتدرکه جملهٔ موجودات ایچنده انسان حقه دعوت
وسیر وسلوکه اول مأمور اوله وسایر موجودات من المجرّدات و
المادّیات مرتبه لرنده حقی تسبیح وتحمید ایلیوب ذاکر اولالر و
هیچ مرتبه لرندن طشره مرتبه یه دعوت اولنمیه لر بو معنایه تسبیح
خود انسانده دخی موجود ایدی پس نه حکمتدرکه علم فطری مرتبه سنده

حاصل اولن تسبیحله اکتفا اولنمدی بلکه انساندن اعلم علم مرتبه سنده
اولان تسبیح طلب اولندی ایها الطالب اسعدک الله فی الدارین انّ
تحقیق هذا السؤال لا یعرفه الّا من تجرّد عن الصفات البشریّة وتجلّی له
سرّ المعیّة الاختصاصیّة فی الحقیقة الانسانیّة سؤال نه حکمتدرکه
جملهٔ موجودات ایچنده مرآت حقده کندولی مشاهده ایلمک انسانه مُتیسّر اوله
سایر موجودات بو نعمت عظمیدن محروم اوله لر سؤال نه حکمتدرکه اکابر
محققین بیوردیلرکه انسانک نهایت مرتبه سی مرآت کائناتده حقی مشاهده
ایلمکدر کما قال امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه ما رأیت شیئًا الّا رأیت
الله فیه سؤال نه حکمتدرکه انسان مرآت کائناتده حقی مشاهده ایلمک
موقوف اوله کندولی مرآت حقده مشاهده ایلمکه خلاصهٔ کلام بودرکه
انسان کندو حقیقتنی مرآت حقده مشاهده ایلمینجه مرآت کائناتده دخی
مشاهده ایلیه مز ایها الطالب فیضک الله لطلب السعادة انّ هذا
حقیقته لا یعرفها الّا من عرف سرّ قوله صلی الله علیه وسلم من عرف نفسه
فقد عرف ربّه فاعرف نفسک تعرف ربّک لانّ معرفة الرّب موقوف
علی معرفة النّفس والنفس لا تظهر بحقیقتها الّا فی مرآت الحق سؤال
نه حکمتدرکه انسان نقطهٔ باء بدایت واقع اوله که حضرت مرتضی دن کرم الله
وجهه انا نقطة باء بسم الله الرحمن الرحیم روایت اولندی سؤال
نه وجهله درکه انسان نقطهٔ بدایتی ونقطهٔ نهایتی جامع اوله که حرف بانک
ایکی نقطه سی اکا اشارت اوله ولو حرف بانک شرفیتی وافضلیتی حرف
یایه نسبت نه سببله در وحرف یانک اکملیتی حرف بایه نسبت نه ایله در
آما بر غواص بحر حقیقت کرکدر جواهر اسرار معانی اصداف حروفدن
اظهار واعلان ایلیه تا که معنای افضلیت ومعنای اکملیت نه اعتبار
ایله در معلوم اوله اعلم ایها الطالب اعزک الله فی الدارین انّ هذه
مسئلة لا یعرف حقیقتها الّا من اطّلعه الله علی حقیقة افضلیّة
الملائکة المهیّمین الذی هاموا فی جلاله وجماله مکرّمین علی اکملیّة البشر

من عباد المصطفين المقرّبين الذين احاطوا مراتب اهل السّموات
واهل الارضين وصلى الله على سيّدنا محمد وآله اجمعين **سؤال**
نه حكمتدر كه انسانك كمال عبوديّت ايله اتّصافي مرتبه سي اعلى اوله
مقام جمعه نسبت مع هذا مقام جمع مرتبهٔ ولايت ايكن ومحقّقلر
خود نبي وليدن افضل ايدوكنه ذاهب اولمشلر در امّا نبينك مرتبهٔ
ولايتي نبوّتدن افضلدر ديمشلر در بو خود معلومدر كه كمال عبوديّت
مرتبهٔ نبوّتده اولور زيرا مرتبهٔ ولايتده وجه عبوديّت وجه ربوبيّتده
محو ومضمحل اولور پس بو تقديرجه ايكي سؤال متوجّه اولور بري نبوّتك
افضليّتنه راجع اولور كه خلاف معتقد اهل تحقيقدر ايكي انسانك
صفات حقّله تخلّقندن كه غنا وعزّت وولايتدر كندو صفات ذاتيّه سيله
اتّصافي كه عبوديّت وذلّت وافتقاردر اعلى واولي اولمق اكلنور
بو خود معلومدر كه انسانك كمال شرفي صفات آلهيّه ايله تخلّقده در
خصوصا كه صفات آلهيّه ايله تخلّقي حقيقت اوله مجاز اولميه پس وجهله
اولور كه صفات امكانيّهٔ عدميّه صفات وجوديّه دن اعلى واولي
اوله بو مسئله نك تحقيقي بر كمسنه يه موقوفدر كه انك عقلي نور الله ايله
منوّر اولمش اوله **سؤال** نه حكمتدر كه انسانك سير الى اللهده تجريد ظاهره
وتفريد باطنه محتاج اوله يعني ما دامكه ظاهرده انسان مالي وملكي ومنصبي
واشتغال دنيايي ترك ايتميجه باطنده حقّه توجّهنه مانع اوله آندن اعراض
ايتميجه سير الى الله ميسّر اولميه ومعرفت حق دخي حاصل اولميه حاصل
كلام انسانك مراتب معيّنانندن كه حجاب نوراني وظلمانيدر كچميجه عارف
بالله اولمز ديو بيوردقلرينك معناسي نه در مع هذا معرفت فطري كه
ادراكدر انسانده وجميع موجوداتده بالفعل موجوددر كما قال الله تعالى
وان من شيء الّا يسبّح بحمده تسبيحا معناسي خود حق جلّ وعلايي
صفات نقايصدن تنزيه ايدوب وحمدك معناسي حق تعالي يي
صفات كمالاتيله موصوف قلمق بو تقديرجه هر شي كندو مرتبه سنده صفات

ادراك بسيطدر صح

نقايصدن

نقايصدن حقي تنزيه ايدوب صفات كمالات اثبات ايدوب عارف
حقدر زيرا جملهٔ كائناته ايجاد ايلمكدن مقصود معرفت حقدر نتهكيم
داود النبي صلوات الله على نبيّنا وعليه ربّ العزّتدن سؤال ايلديكه
يا ربّ لماذا خلقت الخلق فقال تعا **كنت كنزا مخفيا فاجبت ان
اعرف فخلقت الخلق لاعرف** وقرآن عظيمده بيورديكه **وما خلقت
الجنّ والانس الا ليعبدون** سلطان المفسّرين عبد الله بن عباس رضي
الله عنهما ليعرفون ايله تفسير ايتدكلري ذكر اولنن حديث قدسيه
موافقدر پس خلاصهٔ سخن اولدر كه حكمت نه در كه انساندن خاصةً
معرفت فطريدن غيري معرفت آخر طلب اولنديغي تجريد ظاهر وتفريد
باطن اكا شرط اولنديغي **سؤال** نه حكمتدر كه انسان سير وسلوك
ايتمك ايله مرتبهٔ كماله واصل اولميه تا جذبهٔ الهي ايله مجذوب اولميجه كه
جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين در اما سير وسلوكك حاصل
اولدقده كه ظاهرني تجريد وباطنني تفريد ايتمك ايدي يعني ظاهر
انسانيكه صور عالمينه تعلّق واسطه سيله لبس ايتمش ايدي خلع ايلمكدر
كه ربّ العزّتدن حضرت موسي يه فاخلع نعليك انّك بالواد المقدّس
طوي بو معنايه اشارتدر كه بو ذكر اولنان وجه اوزره انسانه سير
وسلوك حاصل اولدقده كه جذبهٔ الهي ايله مجذوب اولميجه اهل كمالدن
اولمز ديو بيوردقلرينك وجهي نه در اعلم ايها الطالب انّ هذه
المسائل لا يطلع على حقيقتها الّا من تنوّر قلبه بنور شمس العيان
في نهاية السلوك والعرفان رزقنا الله واياكم هذا المقام
بالفضل والاحسان **سؤال** نه حكمتدر كه انسانك جذبهٔ الهي ايله مجذوب
اولدقده كه سير وسلوك ايتميجه مرتبهٔ كماله منسوب صاحب
كمالدن اولمز ديو بيوردقلرينك وجهي نه در جذبه نك معناسي خود
حق تعالي بنده سني كندو حضرتنه محض عنايت ازليّه سي قريب
ايلمك ايدي يعني بنده يه بي زحمت سعي وكوشش مراتب ومنازل

طی اولوب قرب تام حاصل اولمقدر اللهم ارزقنا طریق الجذبة
التی هو طریق الانبیا والاولیا دیو جذبه مراتبه تنزل ایدوب
سلوک ایتمیجه مرتبهٔ کماله یتشوب اهل کمالدن اولمازدی بوبکور دقلرینک
معناسی ندر **سؤال** نه حکمتدرکه انسان مادامکه ایمان ایله متصف
اولمیه مقام ولایته واصل اولمیه نیته کیم ولایت ایله متصف
اولمیجه نبوت و رسالت ایله متصف اولمدوغی کبی اکابر عارف
محققین بو سؤال اولنسونکه نه حکمتدرکه انسانک صفة ولایت
ایله اتصافی ایمانه موقوف نفی ایله اثبات ایله اولن توحید باری
عز وجل کفایت ایتمیه که لا اله الا الله در خصوصا که جمیع انبیا
صلوات علیهم وسلامه بونکله مبعوث اوله کما قال النبی صلی الله
علیه وسلم **افضل ما قلت انا والنبیون من قبلی لا اله الا الله**
ودخی قرآن عظیمده حق تعالی حضرتی حبیبنه بر نسنی تخصیص ایدوب
بلمسنه امر ایلمدی الا بو کلمهٔ توحید ایله کما قال عز وجل **فاعلم انه
لا اله الا الله** سلطان العلماء بالله هک وارثلری بو کلمهٔ توحیدک
حقیقتنه شول حیثیده مطلع اولدیلرکه نقوش ما سوایی کوکللری
لوحندن ذو الفقار لا ایله علی و آ رضی الله عنه محو ایدوب رفع
ایتدیلر تا که حق ثابت اوله بو معنیه تنبیه ایدوب بیورمشلر در
مثنوی کشف این معنی اگر خواهی بیا **ما** تیغ لا زن بر سر غیر خدا **ما**
بعد نفی خلق کن اثبات حق **ما** تا که گردی غرق بحر ذات حق **تم** پس
محصل سؤال بو اولدیکه حقیقت توحید خلق نفی اولوب بحر ذاتده
استغراقدن عبارت اولنجه اهل ولایت اولان صاحب هدایته
معلوم اولدیکه معنای ولایت بحر ذاتده استغراقدن غیری بر امر
آخر دکلدر کما قالوا **الولی هو الفانی فی الله والباقی بالله** ایله
اولنسه بو وجه ایله تحقیقدن لازم کلورکه انسانک صفت ولایته
ایله اتصافی ذکر اولندوغی وجه اوزره توحیده موقوف اوله

ایمانه

ایمانه موقوف اولمیه که جمیع ما جاء من عند الله تصدیق واقرار در
ودخی لازم کلورکه علماء یهود ونصاری لا اله الا الله قایل
درلر ذکر اولندوغی وجه اوزره که نفی خلق واثبات حقده مشغول
اولسلر ولایت صفتی ایله موصوف اولالر بلا ایمان مع هذا غیر
معقول ومقبول عند احد من المسلمین فلیتامل فانه ما اطلع احدا
الی یومنا هذا اشار الی هذا المعنی باشارات لطیفة لما سئل عن
قبل الرهبان الذین اعتزلوا عن الخلق وانقطعوا ویکونوا مع ربهم فی
الصحراء او رؤس الجبل فقال ذروهم ما انقطعوا الیه **سؤال** نه حکمتدرکه
انسانک مجرد ما جاء من عند الله تصدیقی واقراری ایله مرتبه‌سی اعلی واولی
اوله شول مرتبه‌دن که مجرد توحید ایله فانی فی الله وباقی بالله اوله بودخی
معلوم شریفدرکه اهل حقیقت یاننده خود بو قدرکه تکالیف شرعیه
ایله مکلف اولمقدن مقصود همان ذکر اولان مرتبه وصولدر یعنی الفانی
فیه والباقی به جعلنا الله وایاکم من اهله بمنه وفضله پس محصل سؤال
بو اولدیکه نه حکمتدرکه مجرد توحید ایله فنا فی الله وبقاء بالله مرتبه‌سی که
انسان حقنده نهایت مرتبهٔ کمال حاصل اوله اما مجرد تصدیق واقرار ایله
اولان مرتبه اول توحید ایله حاصل اولن مرتبه کمالدن اعلی واولی اوله
مع هذا تصدیق واقرار وجمیع تکالیفدن مقصود همان اول ذکر اولنن
کماله وصول اوله پس اول وجهله اولن اهل توحید وصاحب کمالدن
بو وجهله اولن صاحب اقرار نه وجهله اعلی واولی اوله پس بوندن لازم
کلورکه وراء حجابده اولن علم الیقین صاحبی بحر ذاتده مستغرق اولن
اهل احدیت ذاتدن اعلی واولی اوله **سؤال** نه حکمتدرکه اشیا بلکه هر شی
اصلنه رجوع ایلیه کما قال النبی صلی الله علیه وسلم کل شیء یرجع الی اصله
اکابر عارف محققدن سؤال اولنسه که بو ذکر اولن حدیثدن فهم اولنان مصیلری
ندر اوله کل شی دن مراد نه شی اوله شیئیه ثبوت شیئیه وجود معناسی اوله
ویا مرادی همان شیئیه وجودی اوله فعلی ای وجه کان کان لا انجی علی اللبیت

وأما الرهبان الذين اصطلحوا
في البلدان أقلعوا مع الكفار
سمه

الفطن ما فيه من المحذور فان المراد من شيئية الثبوت هي الاعيان
الثابتة في علم الحق ازلاً وابداً على وتيرة ~~الاعيان الثابتة في علم الحق~~
واحدة غير متغيرة ولا متبدلة فلا يمكن تصور معنى الرجوع في الاعيان
الثابتة في علم الحق والا فيكون محلاً للحوادث فهذا واضح وان كان
المراد من الشيء في كل شيء يرجع الى اصله هو شيئية الوجود فيلزم المحذور
ايضا فان شيئية الوجود عند اهل الكشف والشهود كون الشيء موجوداً
بعينه عند نفسه وغيره وهذا التعريف يشمل جميع الموجودات الخارجية
المعلوم عند اهل الكشف والشهود ان الموجودات في الخارج هو الوجود
المطلق المتعين بالتعين والى هذا المعنى اشار بعض اهل الحقيقة
في جواب هذا السؤال مثنوي كه باشم من مرا آن من خبر كن ✿ چه معنی دارد
اندر خود سفر كن ✿ حقيقت كز تعين شد معين ✿ تو او را در عبارت گفته
من شر لجنيد ان مدلول الوجود هو الوجود المطلق والتعين فيصدق في
هذا المقام ان يقال الجزء اعظم من الكل فان الجزء الموجود هو الوجود
المطلق اعظم من الموجود الذي هو عبارة عن جزئين احدهما الوجود
والآخر التعين پس محصل سؤال بو اولديكه معناي رجوع نه شيئية
ثبوتده ونه شيئية وجودده متصور اولدي فما معنى كل شيء يرجع الى
اصله خصوصاً قرآن عظيمده مواضع كثيرهده حق تعالى انسانه خاصة
بكا راجع اولورسز ديو بيورمشدر افحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا
لا ترجعون فيه الى الله مرجعكم جميعا معناي رجوع بر شيء آيرلدوغي
يره دونمكه ديرلر ايمش نتكم مولانا بيورر مثنوي راجع آن باشد كه
باز آيد بشهر ✿ سوى وحدت آيد از تفريق دهر ✿ ارجعي بشنيد نور آفتاب ✿
سوى اصل خويش باز آمد شتاب ✿ نه ز گلشنها درو رنگي بماند ✿ نه ز
گلخنها درو رنگي بماند شر فليتأمل هذه الحكمة فانها من لباب المعرفة لمن
ترك الدنيا وطلب الآخرة هذا هو الحق فقد قلناه في السر والعلانية
رحم الله امرأ عرف قدره ولم يتعد طوره سؤال نه حكمتدر كه انسانك

نفسی نفسنده بر هواي ساده ايكن مخارج حروفه وصول بولدقده
جمله صور حروفي متلبس اوله دخي اول هواي ساده به اصلا كثرت لازم كلميه
و هر طالب حق بو سؤالي نفسيه دقيق نظر ايله ناظر اولدقده ذات احديت
دخي مراتب مظاهر امكانيه ده صور موجودات ايله ظاهر اولوب مشار اليه
اولنن ذاته اصلا كثرت لازم كلميه ديو حكم ايليه اكر كلور ديو حكم ايلرسه اول
ناظر كندو نفسنه بنيلك نظري ايله حكم ايدوب سرزنش ايدكنسونكه
بو وجهله سرزنش ايدوب حكم اتمدن مرجو دركه حق تعالى حضرتي اكا نظر راستين
بين نظر ويره كه اول نظري جمله اولياء محققينه ويرمشدر لا بعوام الاولياء
الذين اشتهروا بين عوام الناس بالكرامات الصورية ومن هذه المرتبة
استعاذ خواص الاولياء لما قارنه الاستدراج والمكر بخلاف الكرامات
المعنوية المخصوصة بكمل الاولياء حاصل كلام بودركه سر وحدته مطلع اولان
طالب كندو نفسنده نظر ايليسون نفسنه حيث تكلمده اكر نظري صحيح
ايسه اول نفسي بر هواي ساده كورركه انك ابتداسي داخل قلبدن خارج
شفقتينه كلنجه دك نهايت صور حروف وصور كلماتي باذن الله متلبس
اولوب ظاهر اولمش ولكن اول هواي ساده يه اصلا كثرت لازم كلميه
بو قدر صور تعينات وكثرات ايله ظهور اتمدن پس عقل سليم وطبع مستقيم
اولن صاحب هدايت حق تعالى حضرتنك قدرت شامله سني وحكمت بالغه سني
و دخي شول مسائل كليه كه هر برسي مشايخ عظام يانلرنده اصل اصول وقواعد
دينيه دندر وجود واحدك مراتب موجوداتده ساري اولوب ظاهر اولمه سي
كبي و دخي لمسنه كه كثرتده وحدتي ووحدتده كثرتي مشاهده ايليه ديدكلري
و دخي بونكا بكزر فوائد جليله دن نه وار ايسه بو جمله سني اول عقل سليم صاحبي
امعان نظر اندكده كندو نفسنده مشاهده ايليه اهل حقيقته هيچ بر وجهله
انكار ايلميه بلكه تصديق ايدوب سر وحدانيته علم اليقين مرتبه سندن
وقوف واطلاع حاصل اولمش اوله بلكه بو وجهله اولن عقل سليم صاحبي كرامات
معنويه صاحبيدر زيرا سر وحدته اطلاع كرامات معنويه دن عد اتمشلردر

اكرچه اول اطلاع علم اليقين مرتبه سندن دخي اولورسه نته كيم سلطان العارفين
ابو يزيد البسطامي قدس سره العزيز بيورركه هر كمسنه كه بزم شهوددن
حاصل اولان علممزه ايمان كتورمسه اول كمسنه همان اول قدمده ولايت
صفتي ايله متصف اولوردي بيورمش حق تعالى رحمت ايلسون اوليـ
عقل سليم صاحبينه هنوز ذكر اولنن وجه اوزره نفس نظر ايتمش اولدخي
عمر نازنيني غفلت ايله كچوره و بو حال ايچنده ايكن حق تعالى بو حكم الهيه نك
مطالعه سيني ميسر قلمش اوله دخي بو مقامه وصول بولدقده لطف ايدوب
بو مشايخ عظامك علملرينه تصديق ايده كه تا تفكره كندو نفسنده ذكر
اولندوغي وجه اوزره سر وحدت مطالعه سندن غفلت ايتميه سؤال
نه حكمتدر كه صفت عبوديت ايله متصف اولدقده سيدي متعين والمسه
اول عبوديتك متعلقي عدم اوله ويؤيد هذا المعنى ما روي عن النبي صلى
الله عليه وسلم اعبد الله كانك تراه پس بو وجهله تحقيقدن معلوم
اولديكه حقيقت عبوديت حق تعالى حضرتني عابد قلبنده استحضار ايدوب
اكا تذلل ايتمك ايمش اما بو استحضار اوچ وجهدن خالي دكلمش يا حق
مشبه و يا حق منزه و ياخود كاه مشبه كاه منزه لكه جمع اولوب
استحضار اولورمش كه كامللرك شانيدر سؤال نه حكمتدر كه شول عابدكه
انك معبودي مشبه اوله فقط اول عابده عمي دينله نيكم شول عابدكه
انك عبادتي حق منزه اوله فقط اكا يك چشم دينلديكي مع هذا اكابر او
اهل حقيقت يانينده حق منزه خود همان خلق مشبه ايكن في زماننا
علما يانينده رضوان الله عليهم اجمعين معتقدلري صورتنده ظاهر
اولان حق حق منزه در زيرا حق مشبه مشايخ ديديكلري وجه اوزره
علما يانينده اصلا جايز دكلدر پس بو تقديرجه طايفه مذكوره نك
يك چشم لك نسبتي لازم اولوردي بو سؤال اولنورسه باري بو طايفه
اهل انصافدن سؤال اولنسونكه بصيرت كوزي احولمدر وعمشه بونلرمي
و معتبرلر درفلكيف كه يك چشملك نسبتندن نجه قال علي كرم الله وجهه

رحم الله

رحم الله امرأ عرف قدره ولم يتعد طوره سؤال نه حكمتدر كه انسانه
انفع علم علم عبوديت و علم ربوبيت اوله دخي بو ايكي علمدن ما عداسي
نه وار ايسه جمله سي هوس نفس اوله كما قال سيد الطائفه جنيد قدس
سره العزيز العلم علمان علم العبودية و علم الربوبية والبواقي هوس
النفس لكن بو كلام سيد الطائفه فهم اولنور كه شول علم كه انك
متعلقي عبوديت ياخود ربوبيت اولميه اول علم علم لا ينفع اوله
كما قال عليه الصلوة والسلام اعوذ بك من علم لا ينفع سؤال
نه حكمتدر كه انسان عبوديت محض ايله متصف اولسه اصلا سيادتي
طعمني بلميه كما قيل في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عبدا محضا
لا يعرف طعما من السيادة اما انسان عبوديت اختياريه ايله كمال
مرتبه متصف اولسه صفت ربوبيت ظهور ايتمسه و محجوب حق
اولمسه نته كيم حق تعالى حضرتي حديث قدسي ايله بيورر لا يزال عبدي يتقرب
الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه و بصره و رجله الى آخره
بو مرتبه يه واصل اولن صاحب سعادت هزار وجهله نياز مندلكدن تفكره
خدمتكردن مرجودر كه سيادت حالنده مراعات نياز ملحوظيدر و با وجود
وجه عبوديت وجه ربوبيتده محو و مضمحل ميدر بيان بيوره لر سؤال
نه حكمتدر كه انسان عبوديت محضه ايله متصف اولدوغي حالي اعلى و اولى
اوله عند اكثر اكابر المحققين لما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
عبدا محضا لا يعرف للسيادة طعما اما حكمت ندر كه اكابردن بعضيسي
وجه عبوديت وجه ربوبيتده محو و مضمحل اولديغي مرتبه اعلى كوره لم
نته كيم مولانا جلال الدين الرومي مثنويسنده بيورر مثنوي چونكه اندر
قعر جو باشد سرت ماي برنك آب افتد منظرت ما و ربرنك آب بازآيي
زقعر ما پس بلاسي پستدي دادي تو شعر نثر پس بو تقديرجه مولانانك
تحقيقندن فهم اولنوركه محو مرتبه سي صحو مرتبه سندن اعلى و جمع فرق
مرتبه سندن اولى اوله مع هذا اهل التحقيق بو مرتبه صحوي مرتبه محودن

ودخی اول فرق بعد الجمع در جمعدن اعلی واولی اولەدیو تحقیق اقتدار
یتشن حضرت مولانا محو صحودن وجمع فرق مرتبەسندن اعلی دردیو
بیوردوغنە وجەندر دیو سؤال اولنورسە حضرت مولانانک اتباعندن
واولادندن برلسبی ان شاء الله بو محلّە نظرلری متعلق اولدقدە
جواب شافی ایلە جواب ویرمەدە قاصر دکللردر زیرا مولانا انلرک
یانلرندە اول طایفەدن دکللردر کە دریای وحدتدە محو اولوب ساحل
کثرتە کلمیش اولە زیرا اصحاب توحید تام عند الخواص والعوام بو دریای
وحدتدن ساحل کثرتە کلنلر ایمش ظاهر بودر کە حضرت مولانا دخی
بو طایفەنک کبراسندن اولە پس نە وجهلە اصحاب واتباعی حضرت
مولانای دریای وحدتدە مستغرق اولمغە قویەلر محبتلری ایلە ساحل
کثرتە جلب ایلەلر سؤال نە حکمتدر کە انسان خلیفۀ حق اولە کما قال یا داود
انا جعلناک خلیفة فی الارض وقال فی حق آدم انی جاعل فی الارض خلیفة
وکاه حق انسانک خلیفەسی اولە نتەکیم رسول الله صلی الله علیه وسلم
غزایە کتدوکی حینده اللهم انت الصاحب فی السفر والخلیفة فی الاهل
والولد وقال بعض العارفین وکن لنا صاحبا فی سفرنا وحضرنا وخلیفة
لاهلنا ولاولادنا ایلە اولسە بو ایکی مرتبەکە ذکر اولندی قنغیسی اعلی در
ووجه عبودیت بو ایکی مرتبەدە مخفی اولورمی بیان بیورلیە سؤال
نە حکمتدر کە انسان صورت حقدە ظاهر اولن حقە اتباعلە مأمور اولمیە
بلکە اجتناب اتمکلە نهی اولنە نتەکیم کلشن رازدە بیورر بیت حق
اندر صورت حق دین حق دان ٭ حق اندر باطل آید کار شیطان نثر مع هذا
حق حقیقی کە وجود مطلقدر عند اکابر المحققین صور موجوداتدە ظاهردر
دیرکن صور موجودات خود ایکی وجهدن خالی دکللر یا صورت حق
یا صورت باطلدە دخی ظهور ایلین حق حقیقی اولە پس نە وجهلە
عارف صورت باطلدە حق حقیقی مشاهدە ایدرکن کار شیطاندر دیو
آندن اعراض ایلیە اکر اعراض اتمزسە الحاد وزندقە لازم کلور نعوذ بالله منه

ذلك

ذلک سؤال نە حکمتدر کە انسان مادامکە رحمت امتنانیە مرتبەسندن
علم توحیدە مطلع اولسە رحمت اختصاصیە مرتبەسندن ذوقی اولمیە
غالبا بو وجه ایلە اولن کمسنە الحاد وزندقە صفتی ایلە متصف
اولمدن زایل اولمیە الا من عصمه الله نتەکیم فی زماننا علم توحیدە عارف
اولنلری ذکر اولنان وجه اوزرە مشاهدە ایدە الا انا الله رحمة من
عنده کما قال الله تعالی حق سیدنا خضر علیه السلام وآتیناه من لدنا
علما ظاهر بودر کە بو ذکر اولنان رحمتدن مراد رحمت اختصاصیەدر زیرا
رحمت امتنانیە کە وسعت رحمتی کل شیء در هیچ بر شیء بو رحمتدن محروم
دکللردر نتەکیم خاتم خلاصۀ محققین شیخ صدر الدین رضی الله عنه وعن
المشایخ اجمعین احادیث اربعین شرحندە بو آیتک تفسیرندە بیور
رحمتدن مراد بو محلدە همان نفس وجوددر زیرا بر شیء یوقدر کە جمیع
اشیایی صغیرە الا وجوددر دیر فلیتأمل فانه کلام نفیس جدا ما رأینا
احدا نبه علی هذا المعنی والظاهر عندی انه من المطلع المشار الیه
بقوله علیه السلام ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا سؤال
نە حکمتدر کە انسان رحمت علم توحیدە واقف اولسە آندن اصلا خلاف
شرع شریف نبوی اوزرە عمل ظهور ایلمیە عمدا لکن سهوا وخطاء لقضاء
الله وقدرە جایز اولە پس بو وجهلە تحقیقدن معلوم اولدیکە اصحاب
توحید عام سؤال ایلسەلر دخی دیسەلر کە رحمت امتنانیە مرتبەسندن
علم توحیدە مطلع اولنلر اولە زیرا رحمت امتنانیە مراد همان وجود
عامک ممکنات معدومەدە ظهورندن عبارتدر اولدیر اما اصحاب
توحید خاص رحمت اختصاصیە مرتبەسندن اولن اهل وقوف اولدیکە
عبودیت آیینەسندن ربوبیت مشاهدە ایدرلر سؤال نە حکمتدر کە
اصحاب توحید عام عبودیت صفتی ایلە متصف اولمیەلر بلکە فرعون کبی
انانیت اظهار اتمدن خالی اولمیەلر نتەکیم اصحاب توحید خاص عبودیت
صفتی ایلە متصف اولمقدن زایل اولمدقلری کبی اصحاب توحید عام

انا نیت فرعون آتمکدن قائل و راضی دکللردر بلکه بو انا نیت ظهور
ایتدکده انک جزاسی لعنة الله علیه درلکن اصحاب توحید خاصدن
ظهور ایلسه انک مقابلسنده جواب رحمة الله علیه اولهنته کیم مولانا
بیورر مثنوی بود انا الحق برلب منصور نور بود انا الحق برلب فرعون
زور رحمة الله آن عمل را در قفا لعنة الله این عمل را در وفا سؤال
نه حکمتدر که بو انا نیت لب منصورده نور و لب فرعونده زور اوله
دیو اصحاب توحید عام سؤال ایلسه لر دیسه لر که انا نیت خود مطلقا
عند المحققین حقیقت مطلقه نک تعین ایله ظهورندن عبارتدر
نته کیم کلشن راز صاحبی بو معنینک تحقیقنده بیورمشدر بیت
جو هست مطلق آید در اشارت بلفظ من کنند از وی عبارت
حقیقت کز تعین شد معین تو او را در عبارت کفته من نثر پس
نه وجهله منصورده نور و فرعونده زور اولهمع هذا ماهیات ممکناتدن
ظاهر اولان وجود وجود واحد ایکن بو وجهله اولان اشکال جوابنده
اصحاب توحید خاص عاجز و غافللر دکللردر اکرچه اصحاب توحید عام
بیابان حیرتده سرکردان و حیراناردر بیت در بیابان تحیر واله و سرکشته
اند حیدری و جولقی واحمدی و ادهمی سؤال نه حکمتدر که رحمت امتنانیه
نک ظهوری رحمندن اوله که مظهری و مستواسی عرش اعظم اوله
کما قال الله تعالی الرحمن علی العرش استوی ورحمت اختصاصیه که
رحیمدن فیض اوله مظهری و مستواسی کرسی اوله و مرتبهٔ الوهیت
بو ایکی مرتبهٔ جامع اوله و دخی مظهر و مستواسی انسان کامل اوله کما
قال النبی صلی الله علیه وسلم قلب المؤمن عرش الله الاعظم
سؤال نه حکمتدر که مظهر رحمن جسم لطیف اوله یعنی مختلف اجزادن
مرکب اولمیه مظهر جلاله که جسم کثیف الاجزادن مرکب و جرم صغیر
اوله اما مظهر رحمانیدن بر وجهله عظیم اولا که دنیا ایله اخرتی محیط
اوله نته کیم کلشن راز بیورر بیت ببین یک ره که تا خود عرش اعظم

جه کونه

جه کونه شد محیط هر دو عالم ویؤید هذا المعنی ما روی عن النبی صلی الله
علیه وسلم ارض الجنة الکرسی وسقفها عرش الرحمن بو حدیث شریفدن
فهم اولنور که جنت کرسیده کرسی خود سبعهٔ سموات و ارضیندن
واسع اولدوغی قرآن عظیمده حق تعالی خبر ویرر وسع کرسیه السموات
والارض حدیث شریف نبویده کرسی نک عرشه نسبت تشبیهنده
وارد اولمشدر که کحلقة فی فلاة یعنی کرسی عرشه نسبت همان بر
حلقیه بکزر که بر صحرا الجنده واقع اولمش اوله سبعه سموات و ارضین
دخی کرسیه نسبت کذلک لکن مظهر رحمن که عرش در جملهٔ اجسامی محیط
اولدوغندن دخی اعجب مظهر جلاله که انساندر که آنده اولان صورت
اندیشه در که جمیع اجسام معانی محیط اوله نته کیم حضرت مولانا بو اندیشه
تعریفنده تحقیقات عجیبه بیورمشدر مثنوی هست آن اندیشه
پیش خلق خرد لیک جون سیلی جهان را خورد و برد پس جو جی بینی که آن
اندیشه قائمست اندر جهان هر پیشه خانه ها و قصرها و شهرها
کوهها و نهرها و دشتها هم زمین و بحر و هم مهر و فلک زنده از وی
همجو کز دریا سمک پس جرا از ابلهی پیش تو کور تن سلیمانست
اندیشه جو مور عالم اندر جشم تو هول عظیم ز ابر و رعد و جرخ داری لرز
و بیم از جهان فکرتی ای کم ز خر ایمن و غافل جو سنک بی خبر زانکه نقشی
و ز خردی بهره آدمی خو نیستی خر کره نثر بو محلده دخی بو که مناسب
بیوررلر مثنوی ای برادر تو همان اندیشه ما بقی جه استخوان و ریشه
نیست وش باشد خیال اندر روان تو جهانی بر خیالی بین دوان بر
خیال صلحشان و جنکشان بر خیال فخرشان و ننکشان کر کلست اندیشه
تو کلشنی ور بود خاری تو هیمهٔ کلخنی نثر حضرت مولانا نک بو وجهله تحقیقندن
فهم اولنور که انسان همان اندیشه اوله اولدخی یوق کبی اوله اما سموات و ارضینده
و ما فیهاده جملهسنه حیات اول اندیشهٔ نیست وشدن اوله نته کیم سمک
دریادن زنده اولدوغی کبی بو اعجب اموردندر اما بوندن دخی اعجب

بودرکه حق جلّ وعلا اندیشه ده معتقدانی صورتنده ظاهر اوله
نته کیم فریدالدین شیخ عطار بو معنیده بیورر بیت نیست مردم
را نصیبی جز خیال * می نداند هیچ کس تا جیست حال * بو کلامک
ایضاحی بودرکه هیچ بر احد یوقدرکه الهنه اعتقاد ایلیه الّا اول کمسنه
کندو معتقدی صورتنده ظاهر اولن حقه اعتقاد ایلر معتقدی صورتنک
خلافنده ظهور ایلسه آنی نفی ایلر نته کیم اهل سنت وجماعت ومعتزله‌نک
معتقدلری صورتنده ظاهر اولن حق دکلدر باطلدر دیرلر بلکه اهل
سنت وجماعت مابیننده واقع اولان اختلاف بوندن دخی اعجبدر
ابو منصور ماتریدی که رئیس حنفیه در اصولده ابو الحسن الاشعری که
رئیس شافعیه در اصولده اختلافلری واقع اولمشدر یعنی ابو الحسن
الاشعری‌نک معتقدی صورتنده ظاهر اولن حق مطلوب ابو المنصور
ماتریدی یانینده باطل ومکروهدر بو مبحثی تفصیل تطویل کلام بونک کبی
مجلده جنبدر بلکه اجندر لبیب منصفه نسبت اما شول عقلکه وهم
مشوب ومخلوطدر حقایق اموره نجه مطلع اوله بلکه همان شانی انک
انکار واعتراضدر بو معنیده گلشن راز صاحبی بیورمشدر بیت
همه از وهم تست این صورت غیر * که نقطه دایره است از سرعت سیر *
اما وهم که عقل درسالم اوله اشیایه علی ما هی علیه ادراک حاصل اوله دخی
لسان حاله الحمد لله الذی اسلم شیطانی وهدانی دیه اما اول عقلکه وهم
حکمی آلتنده مغلوب اوله ظاهر بودرکه حضرت مولانانک ذکر اولنان تحقیقاتنده‌ها
نجه وجهله اعتراض وشبهه ایراد ایلیه ودیه که انسان همان اندیشه اوله
دخی ما بقی جه استخوان وریشه اوله بونده نظر واردر زیرا جمیع عقلا
یانینده انسان خود جسم کثیف ایله روح لطیفدن عبارتدر مگر مولانا
یانینده روح همان اندیشه اوله نته کیم مثنویده بیورر بیت جان نباشد
جز خبر در آزمون * هر کرا افزون خبر جانش فزون * جان ما از جان حیوان
بیشتر * از چه زان رو که فزون دارد خبر * پس فزون از جان ما جان ملک *

کومنزه

کو منزه شد ز حس مشترک * نثر بو تقدیرجه لازم کلورکه جسم انسان اندیشه
ایله زنده اولدوغی کبی زمین وبحر ومهر وفلک دخی انکله زنده اوله دریادن
سمک زنده اولدوغی کبی بو کلامده دخی نظر واردر زیرا معلومدرکه حکما
یانینده هر فلکه عقل ونفس اثبات ایدرلر حیاتی ودورانی انکله دردیرلر
پس نه وجهله بو مذکورات اندیشه دن زنده دردیو حکم اولنور ودخی
مولانا بیورر مثنوی گر گلست اندیشهٔ تو گلشنی * ور بود خاری تو
هیمهٔ گلخنی * نثر انسان هم نه اندیشه ایدرسه همان اول اولدوغی تقدیر اوزره
لازم کلورکه اندیشه سی حق اولدقده همان اول اوله نته کیم بر مجلده دخی
بو معنی مؤید واقع اولمشدر بیت اندر دل تو گل گذرد گل باشی * ور بلبل
بیقراری بلبل باشی * تو جزوی وحق کلست اگر روزی چند * اندیشهٔ کل
پیشه کنی کل باشی سؤال نه حکمتدرکه انسان مادامکه وهم عقله تابع اوله
بو وجهله اشکال وشبهه‌دن بر طرف اوله دخی معانی وحقایقی عقل
ادراک ایتمکده اصلا منازع قلمیه ایله اولسه معلوم اولدیکه وهم صورتنده
اعتراض وشبهه ایراد ایلین همان اول شیطان رجیم اوله سؤال
نه حکمتدرکه انسانک استعدادی کاه فیض حقه موقوف اوله واول
موقوف اولن استعدادنه وقابلیتنه موقوف اوله واول موقوف
اولان استعدادنه استعداد دربیان بیوریله سؤال نه حکمتدرکه
جمله کمالات انسانیه‌نک اصولی بو درت حقیقت کلیه اوله که انسان
حقنده بو کمالاتدن اعلی بر کمال دخی متصور وملحوظ اولمیه که ولایت
ونبوت ورسالت وخلافتدر سؤال نه حکمتدرکه بو کمالات علیه‌نک
هر برلیسی کمال ایله ظهور بر دیاره مخصوص اوله مثلا نبوت ورسالت
وخلافت دیار عربده ظهور ایتدوکی کبی وحکمت دیار رومده وولایت
دیار عجمده ظهور ایتدیکی کبی دیار عربده ظهور ایتمشدر پس حاصل کلام
بودرکه نه حکمتدرکه انسانک حقیقتی حقیقت واحده اوله دخی دیار عربده
ظهور ایتدکده قبل ظهور خاتم النبیین صلی الله علیه وسلم بصورة العنصریه

بودرت کمال ایله ظهور ایلیه که نبوّت وولایت وخلافت ورسالتدر که
مقدّماذکر اولندي وبعد ظهور خاتم النبیین مشار الیها اولان حقیقة
واحده دیار عجمده ظهور ایندکده برصفت کمال ایله که اول ولایتدر
وقبل ظهور خاتم النبیین صلی الله علیه وسلم مشار الیها اولان حقیقة
واحده دیار رومده ظهور ایندکده حکمت صفتی ایله متصف اوله حکماء
یونایده مشهور ومتعارفدر جالینوس وسقراط وامثال ذلک اما بعد
ظهور خاتم النبیین الی یومنا هذا اول حقیقة واحده بودیار رومدن
نه کمال ایله ظهور ایدر اوله واول کمالات مذکوره نک ظهور نه سبب وباعث
مبادي عالیه مي اوله ویاخود احکنه مي اوله ویاخودهم برینک دخلی
وارمي اوله ویاخود بیت آن نه اینست ونه آن حیرانیست ما کنج باید
جست این ویرانیست سؤال نه حکمتدر که انسان طلسم اعظم وقرآن
اکرم اوله مع هذا ذرّات موجوداتدن هر زرّه خود کنز لایفنایه طلسم
واقع اولمشدر زیرا اهل حقیقت یاننده معلوم شریفدر که ذاتک
نسبتي جمیع اشیایه علی السّواءدر کما قال الشیخ الاعظم والمقتدی الاکرم
في فصوص الحکم لذوي الفهم الصحیح الاتم فلولا سریان ذات الحقّ
وهویّته في الموجودات ما کان للعالم وجود ولا ظهور لانّ العالم
بحسب نفسه عدم بیت بزبر برده هر زرّه نهان ما جمال جان فزاي روی
جانان ما حسرو شیرینده شیخي رحمه الله علیه نه خوش بیورر بیت
سواوغیر وصفندن جدا قیل ما محیط ذاتک ایله آشنا قیل نثر پس بو
تحقیقات اکابردن فهم اولنور هر زرّه ده مرتبه سنده کنز لایفنایه
طلسم واقع اولمش اوله بودخي معلوم شریفدر که کنز لایفنایه طلسم
واقع اولندر طلسم اعظم زیرا طلسمک اعظم واصغر اولمسي کنزه
نسبتي ایله دربس بو تقدیرجه لازم کلور که هر زرّه طلسم اعظم واقع
اولمش اوله بو سؤالي بو وجهله ایراد اتمدن مقصود همان عاشق
معشوقه حقیقتنک عظمت وکبریاسیني ووسعت احاطه سني بیان

اتمه درتا که هر زرّه ده جمال محبوب جانفزاسنک مشاهده سندن غفلت
ایلمیه نیته کیم سلطان العارفین وقطب الموحّدین ولي الله في الارضین
علي ابن ابي طالب کرم الله وجهه ورضي الله عنه هر زرّه ده محبوب
جانفزاسنک جمالني مشاهده ایدوکندن خبر ویررو اما بتمل ربک
فحدّث موجبنجه نه کوزل خبر ویرر ما رأیت شیئاً الّا ورأیت الله فیه وقبله
وبعده ولا شیئاً معه الّا بر عارف محقّقدن بو سؤال اولنسه چندر بلکه
احسندر طالب فائده اجلیچون نه حکمتدر که حق تعالی حضرت جمال بر کمالني
طلسمات بي نهایته کنز مخفي منابه سنده قلدو غنه وجه نه اوله تا هر کس
اول کنز لایفنایه واصل اولمیه نته کیم زمان اوایلده حکما کنوز فانیه
ایچون طلسمات وضع ایدوکی کبي تا که نا اهل اولان کمسنه اکه واصل اولمیه
ویاخود کنز مخفي منابه سنده قلدوغنه وجه برامر اخر میدر اوله اکر امر اخر
ایچون دینلورسه اول امر آخر نه اوله واکر مراد قسم اوّل اوله حق اولورسه
اول کنزه واصل اولان اهلدن سؤال اولنسونکه بو طلسمات کائناتي کنز
لایفنادن نه وجهله رفع ایلدي نته کیم حکما طلسمات وضع ایدکلری کبي
رفعنه دخي چاره بولمشلر بجوز یاقوب رفعیّه یه مشغول اولمه کبي تا که طلسم
انکله رفع اولوب مطلوبنه واصل اوله یعني بو کنز لایفنایه واصل اولن عارف
حق مصنوعاتک اهل حقیقت یاننده صانعه برده وطلسم واقع اولمشدر
بو طلسمي رفع اتمده بخوره وآتشه ودقته که محتاج اولورمي اوله نتکم طلسم
صوریده واقع اولدوغي کبي ویاخود اولمازمي اوله ظاهر بودر که اهل جذبه
عنایت ازلیّه یه مظهر واقع اولمشلردر نه بخوره ونه آتشه احتیاجلري وار بلکه
محضا موهبت الهیّه ایله بو مقام انلر ایچون حاصل اولمش اوله اما حق بودر که
مصنوعات برده سني صانع بوزندن اتمه ده اسبابه محتاج اولن طائفه
اهل سلوک اوبله اولسه اهل سلوک واصل حقدن سؤال اولنسونکه بو کائنات
برده سني وجه حقدن نه بخور ونه آتشله قالدرمشلر اوله بیان بیوره لر تا که طالب
صادق منتفع اوله اي طالب صادق بو عجب امور دندر که علماء حقیقت

باننده قول ایله مولا اورتاسنده پرده وحجاب واقع اولان مصنوعاتدر
علما رسوم یاننده عین وسیله ودلیلدر زیرا عقل نظری حکم ایلر که عالم سز
حق بلنمز دیر بخلاف علماء الحقیقه اما علماء محققیندن بعضیلیسی یعنی جلال
الدین الرومی استدلال اهلنه یعنی حقی بلکده عالمی دلیل اتخاذ ایدنلرک
حقنده بیورر مثنوی پای استدلالیان چوبین بود ٭ پای چوبین سخت
بی تمکین بود نثر شیخ فرید الدین خواجه عطار حضرتلری خود بو مقامده
سوزی ختم اتمشدر قطعه عقل بند ودل فریب وجان حجاب ٭ راه
ازین هر سه نهانست ای پسر ٭ ذو نشان خوبی نشانی کس نیافت ٭
چارهٔ خود جان فشانی کس نیافت ٭ جملهٔ جانها رکنهت بی نشان ٭ انبیا
بر خاک راهت جان فشان ٭ تو در وگم شو که توحید این بود ٭ گم شدن گم کن که
تفرید این بود ٭ زانکه تا باجان با دل ره بري ٭ مشرکی وز مشرکان غافل تري ٭
نثر جناب حقه دل وجان ایله کیدنلر که علما وصلحا وزهاد وعباد در بونلر
شیخ عطارک کلامی ایله معلوم اولدیکه بدر مشرکلردن غافلتر بیورر
اکر بر کمسنه حضرت شیخ عطارک عظمت وکبریاسنی نه مرتبه اولدوغنی
بلمک استین حضرت مولانانک استماع التسون انلرک حقنده نه بیورر
بیت من آن ملای رومی ام که در عالم نمی گنجم ٭ بدین حشمت که من دارم
غلام خواجه عطارم نثر پس اهل حقیقت اهل رسومک نه مرتبه بتنزیل اتدکلری
بو وجهله تحقیقدن معلوم اولدیکه وهم بو معنایی مؤید اولدیکه جناب
حقه کیدلمدوکنه دل وجان ایله دلیل واضح اولدی شول لسنه که حبیب
اللهدن روایت اولندی لیلة الاسراده یعنی لیلهٔ مشاهده ده جبرئیل
علیه السلام سدرة المنتهی ده قالدوغی حینده حبیب اکرم صلی الله علیه
وسلم تقدم یا اخی جبرائیل بیوردقلرنده روح القدسدن جواب لو
دنوت انملة لاحترقت کلمه سی نیه دلالت ایلر که عاشق حقیقی به معلومدر
بو اجلدندر که سید الطائفه جنید قدس الله سره العزیز هر طالب که حق
خدمتنه کلوب حقه سلوک مراد ایدندکده اول طالبه اول کلامدري

اولور مشکه ان قدرت علی بذل الروح فتعالی والا فلا تشتغل بترهات
الصوفیه بیت هیچ کس را تا نگردد او فنا ٭ نیست ره در بارگاه کبریا
نثر اما علماء رسومک دخی رضوان الله علیهم اجمعین حق بولنده جان
جانانه نسبت حجابدر بونی دخی ایثار اتمک لازمدر دین علماء بالله نه
اعتراضلري وار اولهلر که عقل نظرلري مقتضاسنجه بو لطیفه مناظره
صورتنده اتسلر بعید دکلدر صورت لطیفه دخی بودر که عالم کبراء اهل
حقیقت یاننده حقک تجلی سیدر کما قال قطب العارفین الشیخ
الاعظم والمقتدای الاکرم فی فصوص الحکم ولیس العالم الا تجلیه فی
صور اعیان الثابته فافهم ایها الناس المکرم المعظم پس نه وجهله مصنوعات
صانعه پرده در دنیله مع هذا التجلی حقدر دنلمش ایکن صورت حال بر وجه
الاجمال بودر که اهل نظرک رئیسی ومقتداسی که امام فخر رازیدر رحمة الله علیه
رحمةً واسعةً انک حقنده مولانا جلال الدین رومی نه بیورر مثنوی
اندرین ره گر خرد ره بین بدی ٭ فخر رازی رازدار دین بدی ٭ آنچنین
ننگی وآنکه ای عجب ٭ فخر دین خواهد که گویندش لقب سؤال نه حکمتدر که
انسان نوافله اشتغال ایله مرتبهٔ محبوبیته یتیشه که نهایت کمالدر
کما قال النبی صلی الله علیه وسلم حکایةً عن ربه لا یزال العبد یتقرب الی
بالنوافل حتی احبه فاذا احببته کنت سمعه وبصره الی آخره وفرایضی
ادا اتمکله بر وجهله قرب حاصل اوله که سایر عباداتیله میسر اولمیه کما قال
فی الحدیث القدسی لن یتقرب الی المتقربون بمثل اداء ما افترضت علیکم
یعنی انسان بکا فرایض ایله قریب اولدوغی کبی هیچ بر نسنه ایله دخی قریب
اولمزدیمکدر پس فرایضدن حاصل اولن قرب نه درکه نوافلدن حاصل
اولن قربکه مرتبهٔ محبوبیتدر اعلی واقرب ایدی وفرایضک نتیجه سی نه ایدیکه
مرتبهٔ محبوبیتدن اعظم واشرف اوله بودخی معلومدرکه انسان فرایضی ادا
ایلسه وسنن ونوافل ادا ایلسه مرتبهٔ محبوبیتدن اعلی مقامه واصل اولمز
نته کیم فرایضی ترک ایدوب نوافله اشتغال اتمک ایله حق تعالینک محبوبی

اولميوب مخضوبي اولدوغي كبي وهذه المسئلة لا يعرفها الا م جميع
بين الفريقين ثم ترقي في المقام قاب قوسين بمتابعة سيد الكونين
والله لا يكون ذلك الا بطرح العالمين في القرآن العظيم اشارة اليه
بخلع النعلين **سؤال** نه حكمتدر كه انسان صورت آلهيه اوزره خلق اولنوب
سوجوداتدن بر كيسنه بو شرف حاصل اولميه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى خلق آدم على صورته وفي رواية اخرى على صورة الرحمن وفي
رواية معاني الاخبار الشيخ ابو بكر بن اسحق لا تقبحوا الوجوه فان ابن آدم
خلق على صورة الرحمن وفي الصحيح انه عليه السلام قال في وصيته لبعض
اصحابه في الغزو اذا ذبحت فاحسن الذبح فاذا قتلت فاحسن القتل
واجتنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته معلوم اولديكه على صورته
ضميري لفظة الله راجع اوله انسانه راجع اولميه زيرا على صورة الرحمن
روايتي بو معنايه مؤيددر اما بر عارف محقق كرك كه اسم الله ايله اسم
رحمانك مرتبه سني بيان ايليه تا كه بو ايكي اسمك مابيننده فرق ظاهر اولدقده
معلوم اوله كه امام مطلق وخليفهٔ حق اولان آدمه على صورته ميدر و
يا على صورت الرحمن ميدر و ياخود هر بري مرتبه سنده **قل ادعوا الله او ادعوا
الرحمن اياً ما تدعوا فله الاسماء الحسنى** مقتضاسي اوزره خليفهٔ حق اولدوغي
تقديري اوزره خلافت كبرايه مظهر آدمدر وهذا مبحث شريف لا يعرفها
الا م الاكابر المحققين العلماء الراسخين جعلنا الله واياكم ممن لحقق
بهذا المقام امين يا الله يا رحمن يا رحيم **سؤال** نه حكمتدر كه انسان
عالم صغير اوله وعالم كبير كه عالمدر آنده منطوي اوله نتكم امير المؤمنين
علي كرم الله وجهه بيورر وتزعم انك جرم صغير وفيك انطوى العالم
الاكبر يعني سن كندوكي جرم صغير ملاحظه ايدرسن اما عالم لاهوت
وعالم جبروت وعالم ملكوت وعالم ملك جمله سي سنده موجوددر
لكن بو عوالم لطيفهٔ انسان كندوده مشاهده ايتمك موقوفدر صور
اغياري كوكل آيينه سندن رفع اتمه سنه نيته كيم بيورمشلردر **مثنوي**

هر كه او از نقش ساده سينه شد ❁ نقشهاي غيب را آيينه شد ❁
كشف اين معني اگر خواهي بيا ❁ تيغ لا زن بر سر غير خدا **شرح** خلاصهٔ
كلام بودر كه انسان صغيرك حقيقتي آيينه سنده ظاهر اولان عكس
انسان كبير ميدر و يا انسان كبيرانك عكسي ميدر و ياخود هر بري
مرتبه سنده بالاصالة مستقل ميدر **سؤال** نه حكمتدر كه انسان صغيره
كون جامع اطلاقي صحيح اوله انسان كبيره صحيح اولميه انسان صغيرده
نه حقيقت وار اوله كه انسان كبير آني جامع اولميه **سؤال** نه وجهله دركه
حق تعالينك انسان سري وصفتي اوله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
حكايةً عن ربه عز وجل **الانسان سري وسري صفتي وصفتي لا ينفك
عن ذاتي** يعني انسان بنم سرمدر و بنم سرم بنم صفتمدر و بنم صفتم ذاتمدن
ايرلمز ديمكدر ظاهر بودر كه انساندن مراد انسان كاملدر كه انبيا
واوليادر صلوات الله عليهم اجمعين وعلى اي وجه كان ظاهرندن
عدول اتميجه عقل نظرينه نسبت فسادات شنيعه لازم كلور
فاعلم ان ههنا بحراً اهلك فيها كثيراً من اهل طريقنا الا من وفق بسره
الجمعية الكبرائية التي اودعها الله في الانسان **سؤال** نه حكمتدر كه انسان
مادامكه عالم فرقده اوله خلق بلا حق شهود ايليه يعني خلق محسوس وحق
معقول كوره واهل فرق تا عالم جمعه وارميجه اهل تعطيل اولمدن زائل
اولميه نيته كيم بيورمشلردر **بيت** صاحب تعطيل اهل فرق دان ❁ كو نديد
از حق در اين عالم نشان **شرح** پس اهل فرق اولان من وجه صاحب تنزيه وعارف
حق منزهدر و بو وجهله معرفت وتنزيه هر سالكك سلوكنه موقوف عليه در
بو تقريردن بو معلوم اولنور كه اهل فرقه حاصل اولن معارف تنزيههدر
تشبيهي دكلدر مكر كه عالم فرقي طي ايدوب مرتبهٔ كماله ايرشه كه من وجه
صاحب تنزيه ومن وجه صاحب تشبيهدر والى هذا المعنى اشار بعض
اهل الحقيقة بقوله **شعر** ان قلت بالتنزيه كنت مقيداً ❁ وان قلت بالتشبيه
كنت محدداً ❁ وان قلت بالامرين كنت مسدداً ❁ وكنت بالمعارف اماماً

وسیدگا نثر خلاصۀ کلام بوکه راجع اولورکه وجهی بودرکه انسان مادامکه عالم فرقده اوله اصلا تشبیهی جایز کورمیه بلکه تنزیهه صرف قایل اوله مع هذا حق جل وعلا قرآنده کندو نفسنی تشبیهی بلکه تجسیمی متوهم الفاظ ایله وصف ایلیبویدرکه الاستواء والمعیة والوجه والعین والید وحضرت رسول صلی الله علیه وسلم احادیث صحیحه ده حق جل وعلایی بونک امثالی الفاظ ایله وصف ایلدی کالضحک والفرح والعجب والملل والقدم والصورة والتحول والغضب والصلوة والفراغ والنزول والاتیان وامثال ذلک وبو جمله نک مفهوم اولنه ایمان کتورمیوب تأویل ایلیوب سؤال لازم کلورکه اکر رسول الله صلی الله علیه وسلم حق جل وعلایی بونک کبی الفاظ ایله وصف ایلمکدن مقصود مفهوم اول اولمبوب معنای آخر اولیدی **وما ارسلناک الا بلسان قومه لیبین لهم** آیتی موجبنجه اول مقصود اولان معنای بلدرمک کرک ایدی زیرا منصب هدا ابتده اولان کمسنه یه عقل سلیم لایق کورمزکه حق جل وعلایی بر لفظ ایله وصف ایلیه که ظاهرینه ایمان کتورن کمسنه یه کفر وضلال لازم کله فکیف که ظاهری ایهام اداولمه و دخی شرح وبیان ایلمیه بو اجلدندرکه جمهور اهل تحقیق مفهوم اولنه بلا تأویل ایمان کتوره خصوصا حضرت ابو حنیفه رحمه الله علیه فقه اکبرنده ید قدرت معناسنه تأویل جایز دکلدر دیو بیوردقلری اهل تأویلدن اولمدوغنی بیان ایلر اما بو ذکر اولن اهل تحقیقدن نه معنانک اقتضاسیدرکه بو جمله نک ظاهرینه اول وهلده ایمان ایجاب ایلیه وبو ایمان اوزره عالم معنیده مشاهده حاصل اوله کما قال النبی صلی الله علیه وسلم **رأیت ربی فی احسن صورة وقال یا محمد قلت لبیک یا رب وسعدیک قال هل تری فیم یختصم الملاء الاعلی قلت لا اعلم فوضع یده بین کتفی حتی وجدت بردها بین ثدیی فعلمت ما فی السموات وما فی الارض فلا یبعد ایها المنزه بالعقل النظری فی عالم الفرق ان یکون وراء العقل طورا یظهر فیه ما لا یظهر للعقل** کما قال سلطان العاشقین ابن الفارض رحمه الله فثم وراء العقل علم

عن مدارک

عن مدارک غایات العقول السلیمة **سؤال** نه حکمتدرکه انسان مقام جمعه واصل اولدقده حق جل وعلایی بلا خلق مشاهده ایلیه یعنی کلیا محو و مضمحل اوله وبو مرتبه انسانه هنوز مرتبۀ کمال اولمیه وبوندن اعلی بر مرتبه دخی اوله اانک کمالی حقیقی اوله وبونک کمالی نسبی اوله فلا تظنن ان من شاهد الحق فی هذه المرتبة شهوده فی غایة المشاهدات ومنتهی الطلبات لان هذا لیس غایة الغایات ونهایة النهایات فان فهمت ما اشرنا الیک تعرف سر قول **الله نور السموات والارض** **سؤال** نه حکمتدرکه سید الطایفه جنید بغدادی قدس سره العزیز ذکر اولان اهل جمعی زندقه یه نسبت ایلر بیورمشلردرکه الجمع بلا فرق زندقة والفرق بلا جمع تعطیل والجمع مع الفرق توحید آخر کلام بوکه راجع اولورکه حقی بلا خلق شهود ایلمک زندقه والحاد اوله حالاکه بو مرتبه نک اهلی صاحب الحدیث ذات اوله **مثنوی** هرکه کوید نیست کلی هیچ غیر ٭ در یقین اوست مسجد عین دیر صاحب جمعست پیشش نیست فرق ٭ جان او در بحر وحدت کشت غرق **نثر** وسلطان العارفین وامام الموحدین علی بن ابی طالب کرم الله وجهه ورضی الله عنه مذکور طایفه نک حقنده بیورر کمال الاخلاص نفی الصفات عنه وسلطان العارفین ابو یزید بسطامی قدس سره حضرتلرینه سؤال اولندقده کیف اصبحت فقال لا اصباح لی ولا امساء انما الصباح والمساء لمن تقید بالصفة ولا صفة لی بیوردوغی بو معنایه اشارتدر فانظر ایها العارف ایدک الله بالنور المبین الی ما قال سید الطایفه فی معنی الجمع والفرقان حققت الامر علی ما هو علیه فارفع بلطفک الاستار عن وجوه هذه الاسرار باشارات مختصرة وتلویحات موجزة بحیث یتضح للناظرین ویظهر للطالبین فجاوبها **سؤال** نه حکمتدرکه انسان مقام جمع الجمعه واصل اولدقده آیینۀ کثرتده وحدتی ووحدت کثرتی شهود ایلیه کما قال بعض المحققین وصور عالم الطبیعة مختلفة فی مرآت واحدة فی مرایا مختلفة یعنی بو وجهله شهود مقام جمع الجمعه مخصوص اولوب جمع مقامنده وفرق

قبل الجمعده بو وجهله شهود میسر اولمدوغنه حکمت نه در سؤال نه حکمتدر که
مراتب کمل بو مقام جمع الجمعده متفاوت اوله کما قال الله تعالی تلک الرسل
فضلنا بعضهم فوق بعض ولقد فضلنا بعض النبیین علی بعض
وآتینا داود زبورا نیته کیم اهل سلوک مقام فرقده متفاوت اولدوغی
کبی خلاصهٔ کلام بوکه راجع اولدیکه جمع الجمعده و مقام فرقده کملک
بعضیلسی فاضل و بعضیلسی مفضول اوله اما مقام جمعده فاضل
و مفضول اولمیه وجهی نه در وهذا لا یعلم الا العلماء بالله لانه من المکنون
والسر المخزون المشار الیه بقوله صلی الله علیه وسلم ان من العلم کهیئة
المکنون لا یعرفها الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لم ینکره الا اهل الغرور
بالله ایها العارف بالله اذا رأیت الاغرار وجب علیک حفظ الاستار
علی هذه الاسرار سؤال نه حکمتدر که انسان صاحب حال اولسه سوء ادب
ایله مؤاخذ اولمیه اما صاحب مقام اولسه ادنی شیء ایله مؤاخذ اوله اما
صاحب مقام صاحب حالدن اعلی و اولی ایکن نیته کیم حضرت مولانا
بیورر مثنوی هست بسیار اهل حال از صوفیان ٭ نادر است اهل مقام
اندر میان شرح پس اعلی مؤاخذ اوله ادنی مؤاخذ اولمغه باعث نه در سؤال
نه حکمتدر که شاهد علم عدل اوله اما شاهد حال تذکیه یه محتاج اوله تذکیه دخی
ایلمیه الا صاحب علم نیته کیم شرع شریف بنو بیده دخی شاهد تذکیه یه محتاجدر
اکر تزکی ظن اوزرینه دخی اولورسه تذکیه سی عند الشرع جایز پس ظنک عم
الشرع تذکیه ده کفایت ایلمسی علمک کمال مرتبه شرفنه دلالت ایدر سؤال
نه حکمتدر که صاحب حال علم طلب ایلیه اما صاحب علم حال طلب ایلمیه
و نه اصل صاحب حالدر که دائما نظری و توجهی محوله اوله حاله اولمیه یعنی
کندو ایله محول مابیننده حال حجاب واقع اولمیه و نه مقوله صاحب حالدر که
حالی کندویه حجاب واقع اوله بونک اماره سی نه وجهله در وانک علامتی نه
کیفیتله در بیان بیوریله که شیء اماره سی ایله بیان اید نه صاحب ذوق تام
دیلمشدر و قد حسن ان نقول فی آخر هذا المقام یا محول الحال حول حالنا

الی

الی احسن الحال یا ذا الجلال والجمال والکمال ایها الطالب ایدک الله بالفهم
الصحیح منه لا یعرف حقیقة ما ذکرناه الا من اطلعه الله علی حقیقة العلم
والحال ثم اوصله الی نهایة الکمال سؤال نه حکمتدر که انسانک نهایت کمالی
ادراک عدم ادراک اوله کما قال الصدیق الاکبر سبحان من لم یجعل للخلق الیه
سبیلا الا بالعجز عن معرفته العجز عن درک الادراک ادراک ویؤید هذا المعنی
ما عرفناک حق معرفتک سؤال نه حکمتدر که انسان سادات ایمه دن و کبراء
طریقتدن بعضی قدس الله اسرارهم مرتبهٔ عجزده کوسترمدیلر بلکه دایرهٔ
عجزدن دخی اعلی مرتبه اثبات ایتدیلر کما قال الامام الاعظم ابو حنیفه
رحمه الله علیه عرفناک حق معرفتک وقال الشیخ الاکبر ومنا من تحیر ح
علمه فقال العجز عن درک الادراک ادراک ومنا من علم ولم یقل مثل هذا
بل اعطاه العلم السکوت وحضرت مولانا جلال الدین قدس سره بیورمشدر
مثنوی عجز از ادراک ماهیت عمو ٭ حالت عامه بود مطلق مکو ٭ زانکه ماهیات
سر سر آن ٭ پیش چشم کاملان باشد عیان ٭ چونکه او مخفی نماند از محرمان
ذات وصفی چیست کآن ماند نهان ٭ پس خلاصهٔ کلام بودر که معرفة الله
دن عجزک ادراک عدم ادراکدر کمال معرفت دیو بیوردقلری نه وجهله در
و بو مرتبه دن اعلی مرتبه اثبات ایدنلر نه وجهله ناظر اولدیلر ونه حقیقته
عارف اولدیلر بیان بیوریله سؤال نه حکمتدر که انسانه حق تعالی حضرتی
معتقدی صورتنده تجلی ایلیه سه قبول ایلیه اما معتقدی صورتنک خلافنده
تجلی ایلسه انکار ایلیه ویؤید هذا المعنی ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم
انه قال ان الحق سبحانه وتعالی یتجلی یوم القیمة للخلق فی صورة منکرة
فیقول انا ربکم الاعلی فیقولون نعوذ بالله منک فاذا تجلی فی صورة
اعتقادهم فیسجدون له فاذا کان الامر کذلک فالحق الذی فی المعتقد
هو الذی یتجلی له فیعرفه فلا تری العین الا الحق الاعتقادی الذی وسع
القلب المنبه علیه فی الحدیث القدسی ما وسعنی ارضی ولا سمائی ووسعنی
قلب عبدی ایله اولسه اعتقادانک تنوعنده خود شک یوقدر پس لازم

کلورکه حق اعتقادی دخی معتقدلرک اعتقادینه نسبت متنوّع اوله
ولکن ما رأیت ولا سمعت احدًا من اهل الطریقة انه تحقق بهذا المقام
علی کماله الا الشیخ الاعظم والمقتدی الاکرم فانه اخبر الام علی ما هو
علیه بالقیل الاقوم عند الخلایق فی الاله عقایدًا وانا اعتقدت جمیع
ما اعتقدوه وتدبر ایها السالک ما قال صاحب الشهود الاتمّ هل یجد
الحق کما هو فی اعتقاد من هو کالهیولی لصور المعتقدات کلها او هو
متقید بعقدٍ مخصوص یلزمه الالحاد عند اهل التحقیق کما قال کل قیدٍ
انکره فی غیر ما قیّده ومن المعلوم ان انکار الحق الظاهر هو الالحاد
فاذا امعنت النظر فیما حققناه تعرف سرّ من قیل فی تعریف الحق عند
العارف هو المعروف الذی لا ینکر فاذا کان الامر علی ما قررناه فما قیّد
الحق باعتقادٍ معینٍ الا من جهله وانکره فی غیره ما قیّده فما تقول ایها
السالک العدفی حق منکر الجاحد هل هو مؤمن موحد ام لانکاره الحق
فی غیره ما قیّده زندیق ملحد **سؤال** نه حکمتدر که انسان شهود عرفانی یه واصل
اولدقده مشهودی بردن ارتق اولمیه لکن اول مشهودکاه صور ظاهرده
ظهورین کوستره دخی کندوبی صورت تفصیلیده مشاهده ایلیه
وهو المنبه علیه بقوله **کل یوم هو فی شان** وکاه اوله که غیریتدن تعریت
موهوم برده سنی برده دخی نمودی لودعالم قلمیه کما قال الله تعالی
لمن الملک الیوم لله الواحد القهار ای بو مرتبه یه واصل اولان اهل شهود
اتمّ واعلی ومعرفة محققة کبری انسان ایچون بوندن اعلی واجلی مشهد
دخی وارمی اوله ویاخود نهایت بومی اوله بیان بیورلیه **سؤال** نه حکمتدرکه
انسانه حق تعالی حضرتی معرفة حق حقیقی حاصل ایلمیه مادامکه بحر وحدتده
مستغرق اولوب دخی تعیّن قطره قالمیه یعنی قطره ودریا بر اوله نتکیم
صاحب کلشن راز بیورر **بیت** زهستی تا بود باقی بروشین • نیابد
علم عارف صورت عین **نثر** بو وجهله تحقیقدن لازم کلور اهل مراتبه
سیر وسلوکدن حاصل اولان معارف حقیقی اولمیه تا ذکر اولان طریق

اورزه بحر وحدتده محو ومضمحل اولمیجه مع هذا حق تعالی حدیث قدسیسنده
کنت کنزًا مخفیًا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لکی اعرف بیوردوغی
دلالت ایدر که استجلا مرتبه سنده اولان معرفت که تجلی بذاته لذاته
فی صور تعیّناته در محبوب حق اوله شول مرتبه یه نسبت که اهل حقیقت
قاتنده تجلی بذاته لذاته فی ذاته در جلا دیمک بوندن عبارتدر کبرای اهل
حقیقتدن بعضیسی یعنی الشیخ الاکبر قدس الله سره بو معنایه اشارت
ایدوب یعنی استجلا مرتبه سی جلا مرتبه سندن اعلی اولدوغنه بناءً
بیورر فان رؤیة الشیء نفسه بنفسه ما هی مثل رؤیته نفسه فی امرٍ
آخر یکون له کالمرآت فانه یظهر له نفسه فی صورةٍ یعطیها المحل المنظور
فیه مما لم یکن یظهر له من غیر وجود هذه المحل **سؤال** نه حکمتدر که انسان
مادامکه آخر صورتنده ظاهر اولمیجه حق تعالی حضرتی ابی مبتلا قلمیه
بو کلامک حقیقتنه اطلاع موقوفدر بر مقدمه نک علمنه که اهل حقیقت
اول علم حاصلدر مقدمه دخی الله ورسوله اعلم بودر که حقیقت انسانیه
جمله شئونات ذاتیه دیندرکه سادات صوفیه اکا حروف عالیات
دیرلر کما قال بعض کبراء اهل الحقیقة **شعر** لقد کنا حروفًا عالیات
نزلنا فی نزول سافلات **نثر** وقال بعض فضلاء المتأخرین اعنی
مولانا جامی • کنا شئون ذاتک فی وحدة البطون • صرنا سواک
حیث تقلبت فی الشئون • تحقیقًا بلکه انسان حضرت علمیه الٰهیه
غیبیه ده اولان مرتبه یقینی مفارقتی حالنده صور موجوداتده
طورًا بعد طورٍ تقلبات وتنقلات وارد بر صورتدن بر صورته
بو تنقلات وتقلبات انسانک عروج سلوکیدر حضرت غیب
امکان ومقام علم الٰهیدن شول مقام تحصیل ایچونکه انک ایچون
اهل اولمدی اول صورت وجود بی قبول رتبت قلمده اولدی
آندنصکره لوحنده ده وآندنصکره هر حضرتده وهر فلکه که مرور ایلدی انک
حکمی ایله منصبغ اولدی حتی رحمده صورت مادتده متعین اولنجه

سؤال نه حکمتدر که انسان صفت کمال ایله موصوف اولمه‌سی موقوف
اول دریانک عینی اولمغه اکر دریانک عینی اولسه انسانه کمال
حاصل اولمیه‌ نیته کیم شیخ مغربی دیواننده بیورر بیت نیست
کامل درجهان آنکس که دریا عین اوست غیق دریاهم که شد
مبدانکه مرد کاملست مع انّ اهل الحقیقة متّفقون علی انّ
البحر بحر فی قدمه انّ الحوادث انهار وامواج لایحجبنک اشکال
تشاکلها عمن تشکل فیها فهی استاره ظاهر بودر که انسان
کاملک تعریفی بو وجهله اولمدن مراتب معارج تنزّلات وجوده
عارف اولمین کمسنه وهمه دوشروب دخی بنجه وجهله اعتراض
ایلسه بعید اولمیه وجه اوّل بو تقدیرجه لازم کلور که مطلق مقیّدک
عینی اولدقده مقیّد حاصل اولمیه بلکه کمال مقید مطلقک عینی
اولمقده اوله مع هذا محققدر که عند اهل الحقیقة مقیّدهمان شول
تعیّن ایله اولان مطلقدر بر امراضدکلدر تعیّن خود حقیقتده امر
اعتباریدر خارجده موجوددکلدر پس بو تقدیرجه لازم کلور که هر
کمسنه که مقیّدی عین مطلق کورمیه اول تعیّن امر عدمی آنی مطلقدن
محجوب قلمش اوله بو وجهله اولان کمسنه لایحجبنک اشکال تشاکلها
عمن تشکل فیها فهی استاره خطابی ایله مخاطب اوله وجه ثانی کاملی
بو وجهله تعریفدن لازم کلور که کمال صفتی ایله موصوف اولنلر اهل
جمع اوله یعنی شول طایفه اوله که حقّی بلا خلق شهود ایلیه‌لر مع هذا مرتبهٔ
کمال باتفاق اکمل اصحاب جمع الجمعکدر که خلقی حق ایله قایم شهود ایلرلر
ایها العارف الکامل المحقق ابقاک الله محفوظا وبعین العنایة ملحوظا
اذا رأیت کاملا یزعم انه کامل مع انّه ما صار عین البحر بمحو تعیّنه فی بحر
الوحدة ما تقول فی حقّه هل هو کامل عندک بوجه آخر ام هو ناقص
فان قلت انّه یمکن ان یکون کاملا بوجه فما ذلک الوجه وان قلت ناقص
فهل یجوز الاقتداء لمثل هذا اذا ادعی انه صاحب الارشاد والتسلیک

ام لایجوز ما افادکم الشهود الصحیح فیما سئلنا عنه حدثونا بما فتح الله
علیکم ابتغاء لوجه الله الکریم ودخولا فیمن قال الله ومما رزقناهم
ينفقون ومن قال فی تعریف الکامل من عظمت حیرته ودامت
حسرته ولم ینل مقصوده فقد اوهم السامعین ایضا انّه من کان موصوفا
بهذه الاوصاف المذکورة لا یصلح للارشاد لانّ الحیرة یستلزم المحو
ومن المعلوم انّ المحو لا یکون مرشدا حتی یکون صاحبا للجنید ثبت
انّ الکامل لا یکون من اهل الارشاد وللقائل ان یقول انّ صاحب
الحیرة العظمی لا یتّصف بدوام الحسرة لانّه من المعلوم انّ الحیرة
حاصلة من توالی التجلّیات والی هذا المعنی اشار بعض اهل الحیرة بیت
درلو درلو طون ایجنده کورردم آنی دمبدم شیوه برله کلّ یوم هو فی شأن
کوسترر اویله اولسه بر عاشق صادق که محبوبی هرآنده درلو درلو صفاتله
مشاهده ایتمدن بر وجهله دهشت وحیرت حاصل اولسه که نه ذکر ونه
فکر قالسه نیته کیم بیورمشلردر بیت حیرتی باید که روبد فکررا خورده
حیرت فکررا ذکررا پس بو وجهله اولن دولت عظمی صاحبنی
بر کمسنه دوام حسرت ایله موصوف قلسه ظاهر بودر که اول عقلک
وهم ایله مشوب اوله آنی حیرت مذمومیه دوشوره‌لر نیته کیم
علادن بعضیسی ادلّه متعارضدن دوشدکاری کبی که نتیجه‌سی
اضطراب وقلقدر زیرا احد جانبیده قراری نه قدر ایسه خلافنده
اول قدردر بلا زیادة ولا نقصان پس لازم کلور که متّصل حرکت
اوزره اوله که مستلزم در سکونی واطمینانی نیته کیم حرکت حسرتی
مستلزم اولدوغی کبی پس بو وجهله تقریردن معلوم اولدی اهل
حسرت حیرت مذمومه صاحبی اوله اول حیرت ممدوحه صفا ووصول
ذوقنده محو ومستغرق اوله جعلنا الله وایاکم من اهله بمنّه وفضله
فاذا کان الامر کذلک یلزم ان یکون الناقص مرشدا مع انه لا یرضی به
احد من اهل الطریقة وفی شک فیما قیل فلیصحب المرشدین فی زماننا

وان وجد احدا فهم صاحب الحيرت العظمى مع دوام الحسرت
فليحمد الله وان لم يجد فليحمد الله ايضا لكن التسبب الموجب في الاول
وجه ظاهر وفي الثاني خفي بالنسبة الى من ليس له فطنة وافية
سؤال نه حكمتدر كه انسان معارف شهوديه واصل اولدقده معارف
كشفيه دن استغفار ايليه نيته كيم معارف معنويه حاصل
اولدقده معارف كشفيه دن وشهوديه دن استغفار ايلدكي
كبي اما ذكر اولان معارفدن اعلى نه معرفت اوله كه بو جمله سندن
استغفار ايجاب ايليه وبو معارفدن هر برينك تجلي سي نه
نتيجه در كه نسبت ما فوقينه اول اوكه حجاب واقع اوله كه مولانا
جلال الدين رومي بيورمشدر **بيت** طاعة عامه كناه خاصكان
وصلت عامه حجاب راه دان وبو معنايه احاديث نبويه ده دخي
اشارت وارد اولمشدر كه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **انه ليغان
على قلبي حتى استغفر الله كل يوم سبعين مرة** يعني من حجاب
النور وقال الله تعالى **حسنات الابرار سيئات المقربين**
خلاصهٔ كلام بودر كه فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق موجبنجه
ايجاد موجوداتدن مقصود معرفة اللهدر اما ظاهر دركه ذكر اولنان
معارف مراد دكلدر بلكه معرفت آخردر زيرا اكابر محققين بو مقوله
معارفدن استغفار ايلديلر فكيف كه معرفت استدلاليه دن كه
اكثر اهل علم نفسي اخلاق ذميمه دن تطهير وافعال قبيحه دن
تذكيه اتمكسوزين حاصل اولور اما معارف كشفيه وشهوديه
ومعنويه سالكه حاصل اولمز مادامكه شرع شريف نبوي مقتضاسنجه
عمل ايليه ونفسني رذائل اخلاقدن تذكيه وتصفيه ايلميه پس بو معرفتلردن
مقصود بالذات اولان نه معرفتدر كه اول عين حكمتدر ديننله
كما قال الله تعالى **ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا** وقوله تعالى
ولقد آتينا لقمان الحكمة الآية وورد في بعض الآثار ان الحكمة هي

العلم بحقائق الاشياء على ما هي عليه الحكمة ضالة المؤمن اينما وجدها
اخذها حضرت مولانا بيورر **مثنوي** كالهٔ حكمت كه كم كرده دلست
پيش اهل دل بقين او حاصلست   من يقين دانم كه عين حكمتست
ليك مقصودم عيان ورؤيت است ٥ آن يقين مي كويدم خاموش كن ٥
حرص رؤيت كويدم ني نوش كن **نثر** ايها الطالب لا ترضى لنفسك
بما يرضى به المدعون جري الحقائق على السنتهم وخلوا انوارها من
قلوبهم كما قال الله تعالى **يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم** فاذا
رايت من انشرح صدره بالنور وتنزه سره عن ظلمات الغرور فكن بين
يديه عبدا مشكورا عسى ان ينظر اليك بعين العناية فيكفيك هذا في
البداية والنهاية وصلى الله على محمد صاحب الهداية **بيت** اي برادر
دست وادار از سخن ٥ خود خدا پيدا كند علم لدن ٥ هذه الرسالة للفقير
الى الله الغني محمد بن مصطفى الاماسي التماسا من اهل الحق واليقين
ان ابقى ما يستخرج الحقائق ويكشف ما احتجب من الاسرار والدقائق
ابتغاء لوجه الله الكريم ودخولا فيمن قال الله فيهم ومما رزقناهم
ينفقون وانختم تحرير هذا الرسالة على يد الفقير فقرا
تابع من هذا العلماء والفضلا محمد بن علي
الشهير بجورباجي زاده نال
مراده ووصل زياده
في يوم الثلثا
اربع وعشرين
محرم الحرام
سنه ١٠٨٥

حکایت سلطان العشاق یونس امره قدس الله سره

بر کون بر بولک علما بر از اهل کسوت درویشلر ایله جمع اولوب سیره
کیدرکن یونس امره بولشدیلر اتفاق ایدوب ایتدیلر کلک بو جاهل
توجه به اعتقاددن بر سؤال ایده لم بلمز ایسه بر ایو کوتک چالالم زیرا بو جاهل
دنیایی آزدردی اکر بر کفر سویلرسه همان قتل ایدوب عالمی بونک ضلالتندن
خلاص ایده لم دیدیلر وایچلرندن برین اختیار ایدوب سن سؤال ایله
دیدیلر اولدخی ایلرو واروب ایتدی ای یونس امره سن بونجه منظوم
منثور سوزلر سویلیوب خلقه اعتقاد ویررسن ایمدی بزه دخی شمدی
بر شعر سویله اما غایت ابو سویله دقیق اولسون دیدی یونس امره انلرک
غدر ایتدیکی بولرک الندن خلاص اوله مدی یا تشلدی ایدر جقدم اوک
دالنا دیردم یوم اوزمی یعنی ثمرهٔ عبادت ایله روحی غدالندردم تا که
خدمت حقه لایق اوله نتکم حق تعالی بیورر من عمل صالحا یرفعه آز وقت
عبادته مشغول اولدم حق تعالی طرفندن بکا جونه کلوب غدا اولدی
نتکم پیغمبر صلی الله علیه وسلم بیورر جذبة من جذبات الرحمن توازی عمل
الثقلین بوستان ایتی کلدی ایدر اوغورلادک قوزمی قوزقت قندر
مراد شریعت طریقت حقیقت معرفتدر یعنی هدایت الهی ایردی
بو حرامتوک سرینه واصل اولدم بر قول مولایه قربت مراد ایلسه حق جو مرددر
پیغمبر علیه السلام خبر ویرر بر قول مولاسنه برادم وارسه حق اکا اون ادم
کلور اون ادم وارسه یوز ادم کلورلر یوز وارسه بیک ادم کلور بیک وارسه
مولا اولی قوله جمالی مشاهده ایدر رویش دخی میدان مجتبدن قوزی ماللمش
استک زیاده جه اولوب استعداد دخی کمالده اولجق قوزاله کبیر اوغلق
یبدی بکا یعنی طرف حقدن سرمه ندا کلدکه بکا یقین اولدک بهتان
ایلدم اکا دیدمکه سندن هدایت اولمسه بن سکا نیجه یقین اولوردم
بر جر جیده کلدی ایدر آلدغوک کوز کوکشی جر جیدن مراد مشایخدر شیخی کندویه ایتمش
سنده خلقی بر آیینه وار دریوزی پاسلنمش ایمدی مصقلهٔ ذکر ایله اول

آیینه

آیینه که جلا ویر حقی بوندن کور نتکم حق تعالی بیورر من کان فی هذه
اعمی فهو فی الاخرة اعمی واضل سبیلا بونندنده قورتلمادین تلتسنی بلمدین
یعنی بو سؤالک جوابنه حیرته دوشدم کوزکو ایتی کلدی ایدر بو غازلدک
قازمی یعنی روح نفسه خطاب ایدوب اکر سن اکل کثیر وشهوات
آردنجه اولمدن وارکلمزسک معرفت مرغی هلاک اولوب سنده حق یوله
محجوب قالورسک جولجه ایلک ویردم جوزمش یماق ایلمش یعنی عالم
ارواحدن اجساده کلمک کسب کمال معرفت وصال حق ایدی اما
اکثر هکس اشلدیلر بجد بجد جاغر کلسون السون برنی یعنی عمر کاروانی
دایما یوکده آخرته کیدر بزم جورک عملاریمز حضور عزتده اسکی برکیبی بر ترلر
کوز سوزه جیو بلیده دم صاغر آیی ایشتمش یعنی سرمله نفسه خطاب
ایلدم که حقه مطیع حقله اشنا اولورسون دیو نفسک اصلا سمعنه
کیرمدی دیلسز جاغروب ایدر اکمادک سوزمی یعنی روح ایدر کیم مقام
سفلدیکی نفسوک قلاغی صاغر اولور مرادات باطله سنی ترک ایدوب
حق سوزنی ایشتمز برکوت ایله کورشدم السز ایاغم آلدی یعنی طول امل
دیلدمکه دنیا ایله عمر یارشدرم نفسک ذکلنه مغرور اولدم مکر نیجه سلیمانلره
غلبه اتمش بنمدجی ایاغم الوب غلبه ایلدی دیو یوب بصامدم کوینیدردی
اوزمی یعنی بکا زوال ایرمکه سعی ایدم اما تیر قضا ایرشدر بنی سوکلو
یاردن ایردی توصیفیاصا تشدم کوز سوزسینک یولداشی واریعنی
مستغرق کناه اولوب نفسه قول اولمغله لذات وشهواته الدانمش
صوردم سفر قنجار وقیسار یاغرمی یعنی اول تجردن بو عالم تعلقه
کلمکدن مراد کسب کمال معرفتدی زیرا دنیا آخرتک مزرعه سیدر نتکم
بیورلمش الدنیا مزرعة الاخرة یونسه برسوز سویلت هیچ سوزکه
بکزمز یعنی یونس اول عالم انوار الهیدن خبر ویرر کیم رجوعی کیمو کادر
قوله کل شی یرجع الی اصله اما بو سؤال ایدن طایفه بو کلماتدن بر نسنه
فهم ایتمیوب قهقها آیدرک ایرلدیلر مشافقلر الندن اورتدی مغایوزینی

يعني عالملر علم رسومي على الترتيب تمام كورمشلر درد ويشلقدن دخي
مراد علم ومعرفت نفسيدر قوله عليه الصلوة والسلام من عرف نفسه
فقد عرف ربّه جون كوردي بونلر بو معنيدن بري درلر يونس امرم دخي
كندي سويلدي كندي دكلدي وسوزين تمام ايدوب يولنه روان
اولدي رحمه الله عليه رحمةً واسعةً وقدس الله تعالى
سره الله تعالى يونس حرمتنه جمله مشكلرين
آسان ايدوب زمرهٔ اوليا
وصالحين ايله حشر ايليه
آمين

سنلنس بزه بزدن يقين كورنمز سك حجاب ندر
جون عيب يوق كوركلو يوزك اوزرنده نقاب ندر
سن ايندك اي پادشاه يهدي الله من يشا
شريكك يوق سنك اي شاه صوجلو كيمدر عذاب ندر
لوح اوزره كمدر يزان آزدران كيم كيمدر دوران
بو ايشلر كمكدر كمدر دوزان سؤال ايله حساب ندر
رحيمدر سنك آدك رحيملوك بزه ديدك
مرشدلرك مثللادي لا تقنطوا خطاب ندر
بو ايشلري سن بيلورسك سن ويرسك سن آلورسك
نه كيم قلدك جون قيلورسك په بو صور وحساب ندر
قاني بو جلوك سلطان ليس تنسك قني جاني
بو كوز كورمك دلراني بو مرحوم مآئب ندر
يولس بو كوزآني كورمز كورنلر خود خبر ويرمز
بو منزله عقل ايرمز بو باقدو نكه سراب ندر

وله اسندكمي بولدم اشكاره جان ايجنده • طشره استين كيدي كندي نهان
ايجنده • قايمدر هيچ ايرلمز آشنكه درلمز • ادم ادم يول آجر كندي روان

لآلي تمام

اخلو به اعف عنه كانني
خوف الديانة لست من عشاقه

كالماء في فم صائم يلتذه
ظمأ ويخشى من لذيذ مذاقه

لبعض الشعرا

يا من اذا درس الانجيل ظل له •
قلب التقي عن القرآن منحرفا

رايت شخصك في نومي تعانقني •
كما يعانق لام الكاتب الالفا

لبعض الشعرا

تسائل عن حصيل كل ركب • وعند جهينة الخبر اليقين
ولكنا اذا متنا بعثنا
ونسئل بعدها عن كل شيء

تعرب • الكل الحلّ من اتهم بشيء

دائمًا جهينة بالجيم قبيلة اسم رجل قتل رجلا كان سافر معه واسمه حصين
فانصرف جهينة ولم ينصرف حصين وكانت اخته تبلغ الركبان يسألهم عن اخيها
فقال بعض الشعراء تسائل عن حصين كل ركب الى اخر البيت
من شرح المقامات للحريري
من المقامة الثامنة والعشرين
العراقية

مثل
حتى يؤوب القارظان
يعرب فيمر فذهب ولا يرجى ايابه ابدًا

بهائي

لما رأى الفلك المحيط بادهى
بتقاعد الذوات مثل سهام

لبس النجوم تدرعا ووقعها
والترس في كتفيه بدر تمام

وله ايضا

ووجنة فوقها خال احاط به
زفتي شعر فاعيى سائر الفكر

كجمرة حل فيها عنبر وغدا
دخانه مثل ذاك الشعر في النظر

ولو انا اذا متنا تركنا
لكان الموت راحة كل حي

قد التحق بالاوتاد — اى الابدال واحد الابدال بَدَلٌ وبِدْلٌ وقالوا بديل ومثله جمع فعيل على افعال
يتيم وايتام وشريف واشراف وطوى واطواء ونفير وانفار وقتير واقتار وسرير واسرار
ونضيح وانضاح وثوى واثواء وكمى واكماء وشهيد واشهاد ووصيل واوصال ورفيق وارفاق
وابيل وآبال ونفير وانصار فهذه الفاظ غريبة جمعت على طول الزمان والبحث وقيل ان الارض
لا تخلو من سبعين من الابدال اربعون منهم بالشام وثلاثون بساير الارض تلمون رجلا وهم الصالحون
وسموا ابدالا لانهم اذا مات احدهم ابدل الله مكانه آخر

يعلم شرح المقامات
للامام الانبارى النحوى

الدنيا والاخرة — الدنيا سميت بذلك لدنوها والاخرة لتاخرها — شغربغر — اى فى كل وجه

اعزب من العنقاء قيل ان العنقاء انه كان لاهل الرس نبى يقال له حنظلة بن صفوان وكان
بارضهم جبل يقال له دمخ مصعده فى السماء ميل وكانت تاتيه وهى كاعظم ما يكون من الطير لها
عنق طويل وفيها من كل لون واكلها الطير فجاءت ذات يوم واعوزها الطير فانقضت
على صبى فذهبت به فسميت عنقاء مغرب لانها تغرب بكل ما اخذته ثم انقضت
على جارية قد ترعرعت فاخذتها فشكوا الى نبيهم فقال اللهم خذها واقطع نسلها
فاصابتها صاعقة فاحترقت

من الشرح المذكور

ويدلك على ان الالف واللام فى نحو الضارب اسم موصول امور الاول استحسان خلو الصفة معهما
من الموصوف اذا قلت جاء الكريم المحسن فلولا ان الالف واللام هنا اسم موصول قد اعتمدت
الصفة عليه كما تعتمد على الموصوف لقبح خلوها عن الموصوف مع الالف واللام كما يقبح بدونهما

اى المصنف
شيخ الاسلام

فاسئل به خبيرا — السؤال كما يعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش يعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء

بعضهم

الا سوهم وبهم الحادث طاعة — بهواى من جواكى يعصى
وجنت من قلبى الهوى اليهم — حتى لقد طالبته يفضى
كل الهلال الطبق الاولة — ان الهوى غذاءه بالبون
يا عين حق قرالكرد وبنفخة — عاد على دنياهم والدبر
لم يشتهوا الا شيخ الانام — تكونون من الى الشمون
نجى العيون فان رايتم منعطفى — فلم لنا فرغت يا جفونى
اما ان هم حسبوا الذخاير دونهم — وهم اذا عد الفضائل دونى
لا تمشى الحساد ان مطامعى — عادت الى الصفقة المغبون
ما يستدير البدر الا بعدما — الهوية الضمر كالعرجون

من الطرف الثقيل زاد نفسى — واليم قاذف فلك المشحون
فاذا عبد الملك على ربه — طوا ببعال الطابر الميمون

مسيد الدهر

من كان ان الفضاء على — ضرب عشق الفضاء لو كان ذواما
نضل العام ديار يا منالكم — وتضادى الدهر ان تبلغ عاما
ثم ادفع الصالحين لكم — قيل ان الحمل لا يجاوز اما
والعقو الاشياخ اى فى الكبر — ان اذنتم تجعلونى ان تناما

الخطب المحكوف

فخضعت اعزله — بها العزل لهم العبث
قلت ان الحرفجية — قال حاشا بامم الحدث
قلت فالا دفا شيعها — قال طيب العيش فى الرفث
قلت منها الفتى قال اجل — اذن عن مخرج الحدث
وبعضها نقلت فيتى — قال عيد الكون فى الحدث
من امالى جمعه قول العالم محمد وزير
وبالهم لا تمضى الحرفية — الى ان تربها جاء من حدثى
ثم ما تقضى تنوره واماهم — ضرموا ما كان عن ملك
فان يكن هلكوا ما الطبيخ ففى — حتى اذا رتبقبها عن الثلث
قالوا فلم يتقاياها فقلت لهم — الى ان تهها عن مخرج الحدث

33

صدر الدين ابن الوكيل

شهاب الدين الحماص

بالعقار والوقار ودع احبابه اهله

ابن قيس

نحن بالبدر يفجر الطرب الا يشتهي ان اري عقار

وله

او الهمه ذر بكتب البهار

الوداعي

عبد الودود اغدى فرد الاوداد

يعود الى اكلها او جعلها او افاضا

يعود الضمير على ما ولفظا ورتبة وشبه مايل

الابيوردي

الوزير ابو سعيد الكعامي

وعسى الله ان يمن بنظم
عقد الكماكن عليه وافضلا

فلذ بما نثر الجمان تعمدا
ليعاد حسن في النظام واجملا

باب نعم وبئس وباب التنازع وفي رتبة هلا
وفي البدل لجعه وبنه زيد وفي ضمير الشان
وفي الضمير المبتدا المفسر له خبره كون هي
الا حياتنا الدنيا والله اعلم

سيف الدين المشد

بالكؤوس المدام واشرب واستجل وجه الحبيب واطرب
والتحف للهموم دا ء نعود داءه مجرب
من كف ساق له رضاب كالشهد لا بل جناه اطيب
يعجبني خال وجنتيه والمسك في الجلنار اعجب
اما ترى الروض في ملاه طرازها بالعبير مذهب
والليل دب الصباح فيه كانه عنبر تغيب
والبدر بين النجوم يبدي من جانبيه البروق خلب
كانه الناظر المرجي من حوله المرهفات تجذب

الشمس بن اللبان

قلب مغنى ودمع صب هذا وعينيك حال من حب
اليه الحب ثوب سقم يجر اذياله ويسحب
بادنجانات والثنايا تبسم والسالفات تلعب
وانكرت قتله خدود من دمه برده مخضب
وما درى محجر اعلبها عليه خط العذار يكتب
وبدلت للمها نديم يملا الكاس البكا ويشرب
كم راح يحسو سلاف راح من معه في رياض غيهب
سهران عجزا والوداد بالطرف ترثو له وتعجب
كانما الجو عودتنه واقبيته من دبيب عقرب
كانما البدر حين الطا في السير في ذائح تهيب
يا من ظبيا على المصلى ليث الشرى من سطاه يرهب
لو علل الصب بالتفات فبالتفات يعلل الصب
وعاذل عتبه بسيط واصله ذا الجهل المركب
ممعض النطق ليت شعري متى لسان له يحبب
لو كان ذا منطق سعيد ما كان عندي بنو المسيب
اليك يا عاذلي فقلبي
خلف حجاب الهوى محجب

العلاء

لو اخذ كم قد رايت بكم ودها
وكم ذنب [illegible] كم جرى [illegible]

[illegible] تلك الابيات [illegible]
فلا عدمت [illegible] فالفها البيرا

[illegible]

[illegible] الرداد الاطعم

تعففت والطعم [illegible]
تعوق البدر [illegible]

عوارضه [illegible] الغصون [illegible]
وتعل حبات القلوب [illegible]

لبعض العلماء

سل [illegible] لا ادري وقد وان
ان [illegible] اجابل

[illegible] الصبا [illegible]
كشفت الريحان [illegible] الاصال

وكانما الخيلان [illegible]
[illegible]

[illegible]

بان ودمي [illegible] لفظه
[illegible] النفوس [illegible]

وقطعت الرجال القول [illegible]
وقطعت [illegible] القول [illegible]

[illegible]

لتغيض [illegible] العدا
[illegible]

لا اليوم [illegible] لنفصم
[illegible]

الصمصام [illegible]

[illegible]

[illegible] وعداره
[illegible] فارقه

[illegible] العذار [illegible]
[illegible] القلوب [illegible]

مسئلة

[illegible] تركيب ما الغافية مع النكتة
تشبيها لها بلا كقول الشاعر

وما باس لو ردت علينا تحية
قليل على من يعرف الحق عابها

[illegible]

[illegible] الملك [illegible]
عليك [illegible]

لابن [illegible] الاندلسي

وما جاد [illegible]
[illegible]

[illegible]
بانك [illegible]

[illegible]

الصبا ريح مهبها المستوي من موضع
طلوع الشمس اذا استوى الليل والنهار
وانما ذكر ونهار الشعر دون سائر
انواع [illegible] الرياح مع انه ورد في الخبر
ان الجنوب سيدة الرياح وان الشمال
ريح الجنة لملايمتها لطباع العشاق
وذلك ان الغالب على طبعهم الحرارة
واليبوسة وهو لا يوجد في غير الصبا
من الرياح فاذا هبت عليهم حركت
جواحهم وهيجت جوانحهم

لك

ان الغريب اذا احل ببلدة
لعبت ايامه على الحيطان

فتراه [illegible] والهوام [illegible]
والشوق يدعوه الى الاوطان

٤

قال لي ان رقيبي سي الخلق فداره
قلت دعني وجهك الجنة حفت بالمكاره

سالتهم وقد [illegible]
[illegible]

[illegible]

وما [illegible]

للقفال

[illegible] بعض حاجته
[illegible] الدليل

[illegible]

[illegible]

لا [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] فضل [illegible] آدم
فضل ابليس على آدم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]
[illegible]

[illegible] التق [illegible]
وقال [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الفرق بين الجنس والنكرة ان الجنس سعى بعد تعريفه والنكرة لا يبقى وان النكرة يتعدد والجنس لا يتعدد والجنس عبارة عن نفس الماهية لا تعرض فيه للواحد والكثرة والتثنية والجمع كالذهب والفضة والعسل والماء واللحم الا ان يراد الانواع

قطب الدين الشيرازي

الاصل في معايش

ان يتلفظ به بياء صريحة لكونها اصلية عن له العماد من مناظر فانه صيغ من العيش بخلاف نحو الشمائل والحبائب فان التصريح فيها بالياء خطاء والصواب الهمزة لزيادتها فيها لبنائها على فعائل كان نحو قبيلة وقبائل وسحابة وسحائب ومن قراء معايش بالهمزة فوهمهم لتشبيه الكلمة بالشمائل

شيخ زاده

من الناس المثل لعود ادام امرئ

يقال اوى ءالب [illegible] لفواد ادام امرئ وقيل جواب من النداء وغيره فالمعنى اى قارع لبس وبه بين من رغبا اى غالبا على كل شيء واصبح لفواد امرئ مولى ويقهم وقيل غالب الباقى الصبر الا من تكرم موسى ليعطانت الوى ايهم ام موسى يعقوب عليه السلام

لعا

من اصابت في الشكوى

لم ارض بالبأس ولكنني اسوق الحزن اذ بالبكا
تالفتني خطرات المنى ثم الف السمار للجمع

لمولانا سعد الدين العماد

قال لعد معدّ معتدّ من خوف نار الحدان يصلاها
قال له اصداغ بيا من جنته لنولينك قبلة ترضاها

قال اعرابي لبنيه عاشروا الناس معاشرة اذا غبتم حنوا اليكم وان متم بكوا عليكم

قال بعض الحكماء اربعة يتعجل الهوم والفراق المراة السوء والولد الجاهل والعبير المخالف والعبد اللئيم

لعه

لبلد غدير الغدير

بين الليل اللهم عشى مردى الحج وهو غدير خم لعم اليار العجمة الشديد اليم مكان بين مكة والمدينة الدمم وفيه غدير ماء وتقال انه غيضة هناك ولما رجع صلى الله عليه وسلم من مكة عام حجة الوداع وصل الى هذا المكان واخى على بن ابى طالب رضى الله عنه وقال على منى كهرون من موسى اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وللشيعة به تعلق كبير وقال الحارمي هو وادى بين مكة والمدينة عند الجحفة به غدير عنده خطب صلى الله عليه وسلم وهذا الوادى موصوف بكثرة الوخامة وشدة الحما

لعه

36

الذين يمشون على الارض هونا اى بالسكينة والتواضع وهونا مصدر وصف به ونصبه اما على انه حال من فاعل يمشون او على انه نعت لمصدره اى يمشون هينين لينين الجانب من غير فظاظة او مشيا هينا واذا خاطبهم الجاهلون اى السفهاء كان قول من قال الا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا قالوا سلاما بيان لحالهم في المعاملة مع غيرهم اثر بيان حالهم في انفسهم اى اذا خاطبوهم بالسوء قالوا تسلما منكم ومتاركة لا بيننا وبينكم خير ولا شر وقيل سدادا من القول يسلمون به من الاذية والاثم وليس فيه تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى يقال نسختها اية القتال كما نقل عن ابى العالية

تسلما

من تفسير ابى السعود رحمه الله

وعباد الرحمن مبتدا خبره اولئك يجزون الغرفة او الذين يمشون على الارض واضافتهم الى الرحمن للتخصيص والتفضيل او لانهم الراسخون في عبادته على ان عباد اجمع عابد كتاجر وتجار هونا هينين او مشيا هينا مصدر وصف به والمعنى انهم يمشون بسكينة وتواضع واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما تسلما منكم ومتاركة لكم لا خير بيننا وبينكم ولا شر او سدادا من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم ولا ينافيه اية القتال لتنسخه فان المراد هو الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم في الكلام

قاضى بيضاوى رحمه الله

هونا مشيا رويدا يعنى بالسكينة والوقار والهون ايضا الرفق

غريب القرآن للسجستانى

النحل والنحلان اسم لما يعطى

لعه

من امثالهم من يسمع يخل اى يظن

قال يخال خيلانا اى ظن ومعناه من يسمع اخبار الناس ومعايبهم يقع في نفسه عليهم المكروه والظن السوء فالمجانبة للناس اسلم

لعه

اذا رضيت عنى كرام عشيرتى

ان الاقارب هم فالاخوان هم ... قالوا ... زدوا

قال ابن الاعرابى من يزد والفعل الماضى ذا استعمل الغابر والاحرف فاذا اراد المصدر قالوا وذره تركا

لا يكون صغيرة من حيث كونها صغيرة مع الاصرار
بل تكون كبيرة فهو النفي

ولا يبقى كبيرة مع الاستغفار

تقرأ سبب الفصحة الطول
ويتعلق ما للهم مريد ويطرد وأدنوا وطويل

للزمخشري

ببكي ويضحك غصة ودلية
بالسيف والقلم الضحوك الباكي

وبحث الحال

فالدر والدري خافا جوده
فتحصنا بالبحر والافلاك

للبحتري

تودع حصاه حالية العذارى
فتلمس جانب العقد النظيم

لنا عطف بيان مع حرف
فقولك زيدا اسدا اي كاسد
عطف بيان بحرف وهو لفظة اي
ولغزه بعطف بيان اي

كذا في شرح الالفية
للخالد الازهري

وليست الكيمياء غير ما بحث
قيراط حصر على قنطار زعفران

وكلما قيل في ابوابها كذب
تعود في الحال او احاد تنقلب

وزعم العرب انه اذا امسكت السماء قطرها وارادوا ان يستمطروا عمدوا الى بقر
يقال لها السلع والعشر فعقدوها في اذناب البقر واضرموا فيها النار واصعدوها
في جبل واتبعوا آثارها يدعون الله عز وجل يستسقون يفعلون ذلك تفاؤلا
بالبرق وزعم انه اذا طل رجل من سفر فلم يلتفت برقعها وتشق رداءه فيهما
وزعم انه اذا ضل في الطريق فقلب ثيابه وصفق بيديه واشار كانه يومي الى انسان
مسترشدا دل على الطريق وزعم انه اذا عافت البقر الماء الذي ترده لكدرته
ان الجن تركب ظهور الثيران فيمتنع من الشرب وزعم ان المرأة اذا لم يعش لها ولد
اذا وطئت قتيلا شريفا سبع مرات بقي ولدها وزعم ان في خرج في سفر ثم التفت
١٢ لم يتم سفره الا العاشق فانه يلتفت تفاؤلا برجوعه الى محبته

قلت وللعرب امور تزعمونها ولا حقيقة لها منها الغول ومنها
السعلى ومنها الصفر ومنها النوء ومنها الهامة كلها في احاديث
في الحديث الشريف لا عدوى ولا هامة ولا نوء ولا صفر وفي حديث آخر
لا طيرة ولا نوء ولا غول رواهما مسلم صح به ابن هشام وشرح بانت سعاد
عند قول الناظم فما تدوم على حال تكون بها كما تلون في اثوابها الغول

الزعم مثلث الفاء عبد الله الدنوشري

زعم
اذا كان قول المرء قولا فانه بتثليث فاء قاله غير واحد
وان كان معناه الكفالة فهو ثم فتاح فقط فاحفظ فزين الفوايد

اي بالفتح

لا طلت في حالة ومودة تجمعه
فخمي على يد الجزة امامنون اوحد

وردك في الحلم معها وحجه الكبس

لا تعبر من تكرمه
فاخاف ان تجود وجه الورع

فالزمن لو على بابك دونه
بعطف الكرم المحل الارفع

بكرى زاده

انظر الى قهوتنا وطرفها ولونها
ولا تطع لعاذل على شربها وكونها

للشيخ محمد البكرى

يا قهوة تذهب هم الفتى انت لحاوى العلم نعم المراد
شراب اهل الله فيها الشفا لطالب الحكمة بين العباد
نطبخها قشرا فتاتى لها في نكهة المسك ولون المداد
نقول من حرمها بالعناد حرمها الله على جاهل
كاللبن الطيب في حلها ما خرجت عنه بغير السواد

قال صلى الله عليه وسلم شرار امتى من اشتر الله
ما لا صانع الا من عصر الله
دليلهم سوريه سوريه
للسروري

السيد يحيى يعني البرع ورد الحديث نفقهوا
من ان تسودوا اي قبل ان تتزوجوا
فتشغلوا من بعض سوريه للسروري

لو كلفت في بدني من الله خالق
وايقنت ان الله لا شك رازق
فما ان مرد وفي فلسي يفوتني
ولو كان في بحر الى البحر العوائق

جامي

زلطف قافيه عارى زرد وقت سنجيت
اكرچه وزن ندارد وليك بى عيب

وحشى

همت اكر سلسله جنبان شود
مور تواند كه سليمان شود

٩

نهارك بطال وليلك نائم
كذلك في الدنيا تعيش البهائم

٩

تا كه شاهى صيد گاه جمال
طاير بكته را ديد شكال
باد در زير گنبد دوار
مرغ معنى تراهيبت شكار

٩

ودست ال ... وحوعه
راع الحر سياق الجهد

٩

نقل فؤادك حيث شئت من الهوى
ما الحب الا للحبيب الاول

٩

واللليم من بعد الصحو اسمعاه
وللشمس من بعد الغروب طلوع

٩

موى پيشم ... فوق خونها ...
يا هم ... خود را بخوارد ...

الا ان يوجب ... وصلا يخصص بها ... دوار وعند ... [illegible]

انما البطالة والكسل ... [illegible]

في الفرق بين الالتفات والتجريد

الفرق بين الالتفات والتجريد انه يعتبر في الالتفات اتحاد المعبر عنه بالعبارتين وفي التجريد
تعتبر المغايرة بين المجرد والمجرد منه ولو ادعاء فانه لو قيل رايت منك اسدا كان الاسد
مغايرا للمخاطب ادعاء ولا كذلك الالتفات فان ضمير اياك في قوله تعالى اياك نعبد
عين الجلالة في المعنى بلا ادعاء المغايرة في التجريد على سبيل الادعاء وبهذا الحقيقة حقق صاحب الكشاف
في مواضع من كتابه الالتفات قسما من التجريد ووجهه ما ذكرناه على الكشاف حاشية الشريف

وعند السكاكي قد يجتمع وضع الظاهر موضع المضمر مع الالتفات في نحو والله الذي ارسل الرياح وامر المؤمنين
يامركم بكذا وقد ينفرد الالتفات نحو تطاول ليلك بالاثمد وليس فيه وضع الظاهر موضع المضمر
بل وضع مضمر موضع مضمر وقد ينفرد وضع الظاهر عن الالتفات لقوله في ان ابانا لفي ضلال مبين
فان الكلام انه لنقدمه في قوله احب الى ابينا واما وضع المضمر موضع الظاهر فينفرد عن الالتفات
في نحو نعم رجلا زيد وربه رجلا فان الضمير والظاهر كلاهما على اسلوب الغيبة وينفرد الالتفات عنه
كثيرا نحو اياك نعبد ونحو وبات وباتت له ليلة ويجتمعان في نحو قول الخليفة نعم الجل امير المؤمنين
كذا نقله السيوطي في حاشيته العلامة عز البهاء السبكي في كتابه عروس الافراح

ونقل الصفائية في الفرق بين الالتفات والتجريد كلاما فقال ان بينهما عموما وخصوصا من وجه فيوجد التجريد
بدون الالتفات كقولك رايت منه اسدا وتطاول ليلك بالاثمد على راى الجمهور والالتفات
بدون التجريد نحو تكلفني ليلى ونحو فسقناه والالتفات والتجريد نحو فصل لربك ولا واحد منهما كغالب الكلام
انتهى

لابن الرومي

اراءكم ووجوهكم وسيوفكم في الحادثات اذا دجون نجوم
منها معالم للهدى ومصابح تجلو الدجى والاخريات رجوم

وله ايضا

له وجنات في بياض وحمرة مجانا بها بيض واوساطها حمر
رقاق تجول الماء فيها كانها زجاج اجيلت في جوانبها خمر

ابو المطهر محمد بن ابي العباس احمد بن محمد القرشي الاموي المعادي لا مورد ... المشهور ... الادب وكان له رواية
اوحد زمانه ... عديم النفس الاعتقاد جميل الطريقة فصيح الكلام حاذقا في تصنيف الكتب وافر العقل كامل الفضل
وكان فيه ... دكره ... نفس ...

بكر لحى دهري ولم يدر انني
اعز واحداث الزمان تهون
فبات يريني الخطب كيف اعتداءه
وبت اريه الصبر كيف يكون

وله ايضا

ملكنا اقاليم البلاد فاذعنت
لنا رغبة او رهبة عظماؤها
فلما انتهت ايامنا علقت بنا
شدائد ايام قليل رخاؤها
وكان الينا السرور ابتسامها
فصار علينا في الهموم بكاؤها
وصرنا نلاقي النائبات باوجه
رقاق الحواشي كاد يقطر ماؤها
اذا ما هممنا ان نبوح بما جنت
علينا الليالي لم يدعنا حياؤها

ابو بكر احمد بن محمد بن الحسين الارجاني كان قاضي تستر

ومن النوائب انني
في مثل هذا الشغل نائب
ومن العجائب ان لي
صبرا على هذي العجائب

وله ايضا

لو كنت اجهل ما علمت لسرني
جهلي كما قد ساءني ما اعلم
كالصعو يرتع في الرياض وانما
حبس الهزار لانه يتكلم

ابو علي ... فلاح

يا من لاعبت الزمان باهله
فاباد هم بتفرق لا يجمع
اين الذين عهدتهم بك مرة
كان الزمان بهم يضر وينفع

ابو عبد الله احمد بن محمد بن علي بن يحيى ... المعروف بابن الخياط

لم يبق عندي ما يباع بحبة
وكفاك مني منظري عن مخبري
الا بقية ماء وجه صنتها
عن ان تباع وقد وجدتك مشتري

قال ابن خيوس لو قال وانت نعم المشتري لكان احسن
وشعره مشهور شايع ولو لم يكن له الا قصيدة البائية
لكفاه ذلك

الههال

قسطا وعدلا
القسط من الاضداد يقال اقسط الرجل فهو مقسط اذا عدل وقسط القرط فهو قاسط اذا جار

تحت الصلوة ... البر كل فعل مرضي ... اسم لكل خير يفضي صاحبه الى الجنة ... التوسع في فعل الخير ماخوذ من البر
الههال

وقعت النار بجرجان فاحترق فيها تسعة آلاف بيت
وجدوا فيها تسعة آلاف مصحف قد احترقت الا هذه الآيات
لم تحترق في كل مصحف وهي ذلك تقدير العزيز العليم
وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولا تحسبن الله غافلا عما
يعمل الظالمون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقضى
ربك ان لا تعبدوا الا اياه تنزيلا ممن خلق الارض والسموات
العلى الرحمن على العرش استوى يوم لا ينفع مال ولا بنون
الا من اتى الله بقلب سليم ائتيا طوعا او كرها قالتا
اتينا طائعين وفي السماء رزقكم وما توعدون وما
وضعت هذه الآيات في متاع او بيت او حانوت او غير ذلك
الا حفظه الله تعالى ذكره الدميري في حيوة الحيوان الكبرى

كفى بالمرء اثما ان يشار اليه بالاصابع قالوا يا رسول الله
وان كان خيرا قال ان كان خيرا فهي مزلة الا من رحم الله
وان كان شرا فهو شر وفيه ان الاشتهار مذموم وان المحمود
الخمول الا من نشره الله لنشر دينه من غير تكلف منه
للشهرة
اخرجه البيهقي عن عمران ابن حصين

كفى بالمرء من الشر ان يشار اليه بالاصابع تمامه قالوا
يا رسول الله وان كان خيرا قال وان كان خيرا فهي مزلة
الا من رحمه الله وان كان شرا فهو شر انتهى قالوا
وفيه تحذير من شر الاشارة الى الانسان بالاصابع
اخرجه الطبراني في الكبير وكذا ابو نعيم عن عمران بن حصين
رضي الله عنهما
من المناوي

من كلام افلاطون لا تقصروا اولادكم على ادابكم فانهم مخلوقون لزمان غير زمانكم وقال من مدحك بما ليس فيك من الجميل وهو راض عنك ذمك بما ليس فيك من القبيح وهو ساخط عليك وقال ينبغي للعاقل ان يخاطب الجاهل مخاطبة الطبيب للمريض وقال فيثاغورس اوصيك بعشرة اشيا فاحفظها تسلم لا تلاج حديدا ولا تشارك عنودا ولا تساكن حسودا ولا تجاور جاهلا ولا تناهض من هو اقوى منك ولا تواخ مرائيا ولا تعامل كذابا ولا تكثر مجالسة النسا ولا تصاحب بخيلا والعاشر وهو الحزم لا تشع سرك احدا فاحفظه وقال اذا اردت ان تنظر الى التي تقدم موضعه فجرد نفسك عن الهوى وقال انما يراك الناس بقدر تصورك لنفسك فان اعززتها رايت عزة وان اهنتها رايت مهانة

من بعض كتب الحكما

قال الحكيم فيثاغورس

ومن كلامه اشتغل الفكر قبل العمل

حسان بن ثابت رضي الله عنه

وانما الشعر عقل المرء يعرضه
على البرية ان كيسا وان حمقا

وان احسن بيت انت قائله
بيت يقال اذا انشدته صدقا

نون الهوان من الهوى مسروقة
فاذا هويت فقد لقيت هوانا

لا حب الا للحبيب المقبل
فاصرف هواك عن الحبيب الاول

ودع العيش فللجديد حلاوة
ينسيك ماضي العيش بالمستقبل

انك ان البنى محمدا
خير البرية وهو اعز مرسل

كانما الخال تحت القرط في عنق
بدا الناعم محيا جل من خلقا

نجم بدا وعود والصبح مستتر
تحت الثريا قريب الشمس

للسعد العطار

اذا عاص من بحر الفكر خاطري
على درة من معضلات المطالب
حقرت ملوك الارض في نيل ما حووا
ونلت المنى بالكتب لا بالكتايب

فاسـح

كان الاصمعي لا يقول بغداد ويقول دار السلام لان بغ اسم صنم
وداد عطية بالفارسية فكانها عطية الصنم شيرنشي

في الميزان

وقاض قد قضى في الارض عدلا
له كف وليس له بنان
رايت الناس قد قبلوا قضاه
ولا نطق لديه ولا لسان

معنى دقيق

عاتبت طيف الذي اهوى وقلت له
كيف اهتديت وجنح الليل مسدول
فقال انت يا ام حوا بحكم
يقضي عليها ان ساري قنديل
فقلت يا رب الجوى معنا وليس له
نور يضي فهذا القول مقبول
فقال تستنا في الامر واحدة
انا الخيال وذا يا التوق تخييل

لبعض المغاربه

سكران لا ادري وقد وافى بنا
امن الملاحة ام من الجريال
تتنفس الصهباء في لهواته
كتنفس الريحان في الاصال
وكانما الخيلان في وجناته
ساعات هجر في زمان وصال

من يصنع الخير لا يعدم جوازيه
لا يذهب العرف بين الله والناس

وصلى الله

من خط الحسن البوريني المختصر من خمس السبكي المشهور من المذكور في المناسك الكبرى للإمام النووي

قلبي جريح ذنوب أنت مرهمه | وأنت في شدة الأوصاب ترحمه
أتاك من يجيا ماشاك يخرمه | يا خير من دفنت بالقاع أعظمه
فطاب من طيبهن القاع والأكم

قد بان من وجدي اليوم كامنه | والصبر طارح الوجد واهنه
يا جوهرا فوق ذات معادنه | نفسي الفداء لقبر أنت ساكنه
فيه العفاف وفيه الجود والكرم

دوبيت

لما رحلوا وأدمعي باكية | بادت ... الأشعاب
يا أيها الدمع الذي ... | غيبي فلكي سوى الغياب

لبعضهم

الناس ... بان باحث ... الصبح ... من قلب مولاي
إني لأعجب من تركيب صورته | قلب من الصخر في جسم من الماء

لابن ساعة المصري

ألا رب ذي ظلم كتبت لظلمه | فاوقعه المقدور أي وقوع
وما كان إلا أسهام تركع | ودعنه لا تتقي بدروع
مرايته بالليل ... | منفصلا أطرافها بدموع
دهيات أن ينجو المظلوم وخلفه | سهام دعاء من قسي ركوع

الصفي الحلي

يا حاكم الحب الذي ... | ... ... الصب معذور
وقد درست ... يا يوم ... | وذاك ... والعبد مخطور

للعز الموصلي

والعذ ... | ... الطبع ...
... | والطبع الأرج لا يتغير
... | ...
... | والطبع الأف لا تتغير

للعماد ... الكاتب ...

ليزيد بن الحكم في هجو النحاة

إذا اجتمعوا على ألف وباء | وواو هاج بينهم الجدال
وكل قوم أطاعوا أمر مرشدهم | إلا نمير أطاعت أمر غاويها

لأبي الحسن المحتري

... الدمع ... بالسبر ... | ... من الحب ...

من أمثلة حسن النسق

وهو عبارة قاله العلامة من جملة محاسن الكلام وهو أن يأتي المتكلم بالكلمات من النثر والأبيات من الشعر متتاليات متلاحمات تلاحما سليما لا معيبا مستحسنا وتكون جملها ومفرداتها متسقة متوالية إذا أفرد منها البيت قام بنفسه واستقل معناه بلفظه كقول ابن شرف القيرواني

جاور عليا ولا تحفل بحادثة | إذا ادرعت فلا تسأل عن الأسل
سل عنه وانطق به وانظر إليه تجد | ملء المسامع والأفواه والمقل

فالخط حسن الغوص وصحة هذا الترتيب قال ومنه قول أبي نواس

وإذا اجتليت إلى المدام وشربها | فاجعل حديثك كله في الكاس
وإذا نزعت عن الغواية فليكن | لله ذاك النزع لا للناس

قال بعضهم الزهد في الدنيا الراحة العظمى ...

خذ من العيش ما كفى | فهو إن زاد أتلفا
كسراج منور | إن طغا دهنه انطفى

أقول البيت الثاني قول القائل لا يصح أن يكون مثالا لما ذكره أي الحجة وهو بيان في قوله إذا أفرد منها البيت قام بنفسه واستقل معناه بلفظه لأن الضمير عنه راجع إلى علي ... وإذا أفرد البيت الثاني لم يستقل معناه بلفظه لعدم استغنائه عن البيت الأول اللهم إلا أن يوجه قوله إذا أفرد منها بأن المراد أن البيت من الأبيات الموصوفة ... فتأمل ... بينهما

الترقين من مصطلحات كتاب الخزانة العامرة العثمانية في زماننا وهو مأخوذ من المصطلحات المتقدمة
على ما نص عليه الجوهري في الصحاح حيث قال والترقين في كتاب المحاسبات تسويد الموضع
لئلا يتوهم انه بيّض كيلا يقع فيه حساب انتهى كذا في القاموس للفيروزآبادي ة

في سورة الفيل

الابابيل قيل هو جمع لا واحد له من لفظه وقيل واحده ابول كعجول وقيل واحده ابيل وقيل ابال درهم نعت لطير
والكاف مفعول ثان

من تفسير ابي البقا رحمه الله عليه

قريش هو تصغير الترخيم لان القرش الجمع والفاعل قارش فقياسه قويرش فرخم وصغر
قريش منه

في سورة التساؤل

قد ذكرنا حذف الف ما في الاستفهام وعم متعلقه يتساءلون فاما عن الثانية فبدل من الاولى
والف الاستفهام التي معنى ان تعاد محذوفة او هي متعلقة بفعل آخر غير مستفهم عنه اي يتساءلون
عن النبا والذي يحتمل الجر والنصب والرفع واذا اجانشا بيني
منه

له

والى الصبار على ما ينوبني وحسبك ان الله اثنى على الصبر
ولست بنظار الى جانب الغنى اذا كانت العلياء في جانب الفقر

[illegible] ابيات [illegible]

ة

ما ازددت من ادب حرفا اسر به الا تزيدت حرفا تحته شوم
كذا المقدم في حذق بصنعته انى توجه فيها فهو محروم

[illegible] الادب

للشيخ عبد القادر الكيلاني رحمه الله

اظماء وانت الغيث في كل منهل
واظلم في الدنيا وانت نصيري

وعار على حامي حمى وهو قادر
قد ضاع في البيدا عقال بعيري

[illegible]

لجحظة

قوم احاول نيلهم فكانني
حاولت نتف الشعر من آنافهم

قم فاسقنيها بالكبير وغنني
ذهب الذين يعاش في اكنافهم

وبليغ لا لاه يحكيه حسنا
فهو كالبدر في الدجى يتلالا

قلت قصدي من الانام مليح
هكذا هكذا والا فلا لا

انتن من العذرة من ريح الجورب

قال نافع بن لقيط العبسي وما ولي الضجيع لبة راسه
فركته دفرا كريح الجورب المحرق وقال آخر
بعثوا الى صحيفة مطوية مختومة كختامها كالعقرب
فعرفت فيها الشر حين اتيتها ففضضتها عن مثل ريح الجورب

من مجمع الامثال للرجل [illegible] المكي

امضى من الاجل من الدرهم من الرمح من السنان ة
من السيف من السيل تحت الليل من القدر المتاح
من النصل من شفرة بعد ذهبه من سليك المقانب
مضى ذكره في الفصل الثامن عشر قال لزوار ليلى منكم آل برثن
على الهول امضى من سليك المقانب من الصمصامة هو سيف
عمرو بن معدي كرب اشهر سيوف العرب وفيه يقول عمرو
سماوي ازرق [illegible] وصمصامي يقيم في العظام لحمها
وقال ابن عباس للصمصامة لكم من السماء كنتها وفي الكعبة كنتها وفي السيف
صمصامتها

منه عفى الله عنه

كن ابن من شئت واكتسب ادبا — يغنيك محموده عن النسب
ان الفتى من يقول ها انا ذا — ليس الفتى من يقول كان ابي

العداوة تذهب العدالة

اذا جاء القضا ضاق الفضا

رسم جرى في الناس ليس بحامد — جمع الجماعة لانتظار الواحد

انا الرجل الذي قد عبتموه — وما فيه لعياب معاب
دعوني عنكم رأسا برأسي — قنعت من الغنيمة بالاياب

ان من اليوم عندنا ما اسعده
يعرف [illegible] الدول على [illegible] الايام
[illegible]

ان تعش تر ما لم تره
هذا مثل قولهم عش رجبا ترى عجبا قال ابو عيينة المهلبي
قل لمن ابصر حالا منكرة — ورأى من دهره ما حيّره
ليس بالمنكر ما ابصرته — كل من عاش يرى ما لم يره
من مجمع الامثال للميداني

قول الاحور والعذار والخال
لهيب الخد حين بدا لعيني — هفا قلبي عليه كالفراش
فاحرقه فصار عليه خالا — وها اثر الدخان على الحواشي

المعدة بيت كل داء
والحمية راس كل دواء

ومن لا يزل ينقاد للغي والهوى — سيلقى على طول السلامة نادما

قال افلاطون لا تجتمع السعادة والكسل في نفس واحدة صدق

[illegible]

للعسى

افاضل الناس اغراض لذا الزمن — يخلو من الهم اخلاهم من الفطن

لبعضهم واجاد
على قدر فضل المرء تأتي خطوبه — ويحمد فضل المرء فيما يصيبه
فمن قل فيما يتقيه اصطباره — لقد قل فيما يرتجيه نصيبه

سعدي او الفضل الروى

دار حرب نيست سفيد
اخضر البر زنجفر

دار الناس لكن
تهذيب الجلد بقيم

ابن بسام
ودولاب روض كان من قبل اغصنا — تبين فلما فرقتها يد الدهر
تذكر عهدا بالرياض فكلما — عبول عن ايام عهد الصبا تجري
وما عليه [illegible]

ولد
تأمل الى الدولاب والنهر اذ جرى — ودمعهما بين الرياض غزير
كأن نسيم الروض قد ضاع منهما — فدار يبكي ودار يدور

[illegible]
الما وفي [illegible]
هم يعودهما [illegible]
[illegible] يعوده لما

[illegible]
الوردي

الدماميني
فم [illegible] الاقداح [illegible]
[illegible] للندام
وانى يا صاح غير [illegible]
[illegible] حكم

[illegible]
[illegible]
وللاعداء [illegible]
[illegible]

بهم [illegible] من اوست به هوای [illegible]
يار و بیوسته ام [illegible] ايمان و درم

در [illegible] شمار انشو اگر [illegible]
[illegible] و انده که [illegible]

[illegible]
ز حيرت بزم وصلم نقش تصوير [illegible]
بصورت [illegible] کرد یکم [illegible]

44

يشير على الالالعر الغبي

[illegible]

وابدعهم ودبت على ... [illegible]

ما ثرات القراطي

صبح يوم لهو ومطر

يوم كانت سعوده دعتنا
على ايقاع الرباب عوده

وكادي يورق من رذاذه في يد العواد عوده

وامطر الكاس من ماء ابارقه
فانبت الدر في ارض من الذهب

انشد على اليوم السر للكاتب شهاب الدين الحجازي

ما ترى نعمة السما على الارض وشكر الارض للامطار لما رايت
السحب تنسج بانامل القطر حلة الزهر والنسيم حائك
ودر عام اللجين على متن النهر طوقت شقة الخلاعة عن عاتق الكاس
ونبهت الساقي وثناياه مقرطقة بكوزه ذهبية ام متوجة بالكاس
فبالله عليك الا ما تركت جميع الملا وبادرت الى توبتها جهرا
ذهبت بالطلا والسلام

وله

عاملني بالصدود من عنه لست اصبر
ياغصن دع هذا الجفا فانه لا يثمر

وله

دولي قطب السحاب اسرع الصحو دعا بالماء
لي اعتراه دامع هو يغنى عن دعود منهلة الانواء
كان في الجو للنجاح اضطراب فاختنق ذا هو معلن بالدعاء
فهل السحب كان في علقنا
بان لما دعا بالاستسقا

[illegible]

[illegible]

آخر

[illegible]

لصفي الدين الحلي

[illegible]

ولابن العفيف

[illegible]

الوداعي

[illegible]

أحسن ما سمعت في صفة الدواة قول معوّد الرئي[illegible]

دواة من النفع الأداة ... مصطفات للمبعوث من صفات
تقادمت مدادها كل عين ... وجهها القلوب بالحياة
فلكم جمعت بواقيت الفا ... ظ وكم وقت من الآفات
ان غدت منبع الحياة فلاغر
و في الحياة في الظلمات

لابي هلال العسكري

ومهفهف قال الا له لحسنه ... كن فتنة للعالمين فكانه
زعم البنفسج انها كعذاره ... حسنا فسلوا من قفاه لسانه

لغيره

يا كيم اذا النقيته ... رفعت ما نقبت به
ولا يتم لفضة ... الا بجر سببه

السهيلي الخوارزمي

وإني لاقلي النقل حب الطعمها ... ليلاي ذل الطعم عند التنقل

آخر

وشادن قلت له ... بالك في المنادمه
فقال كم من عاشق ... سفكت بالمنادمه

ابن نباتة

لا فتضاحي في عوارضه ... سبب والناس لوام
كيف يخفى ما اكابده ... والذي اهواه نمام

[illegible]

لابن الوردي

يقول صفع ظلمي عذاري صف متكبر ... تقلب خدّ عاجلا يا صفعة العار
هذا عذارك نمام وسكنه ... نار بخدك والنمام في النار

طلوع داس العلم منی اذا وجعت والرقش لو کشف تحمی صندل الداء

قال تمت القمر ووجعت یرجع الی ما اذا قلت الی العلی لا الی الرأس لانه مما یذکر من الاعضاء ولا یکون بانیه ولو حملناه علی عوده
الی الرأس لکنت الثانیت من المضاف الیه کو سقطت بعض اصابعه ولقول الشاعر کما شرقت صدر القناة من الدم
لکان اوب من جهة المعنی ومن ترشیح المجاز لان الوجع یکون للرأس

حده القصیدة التی یذا البیت منها

م عدی بن عمیرة رضی الله عنه من استعملناه منکم علی عمل فکتمنا مخیطا فما فوقه کان غلولا
یأتی به یوم القیمة
خطاب للمسلمین وفیه اشارة الی ان استعمال الکافر غیر جائز

جواز عطف الانشاء علی الاخبار یجوز بالتأویل کما عطف
قوله تعالی وامتازوا الیوم ایها المجرمون علی قوله
ان اصحاب الجنة الیوم فی شغل فاکهون
المصابیح

موشح جارکاه

محمد عربی وهاشمی النسب
مدنی ابطحی مکرم الحسب
قرشی هو بدر الرجب
هو الطبیب فنادوه انشدنا
علی قدر الایمان هو الحبیب
اتانا الی النجاة بهدانا
فخر الوری سند التقی
شمس الضحی قمر الدجی
کامل مکمل من سنن الهدی
شافع مشفع یوم الجزاء

سلام علی خیر الانام وسید
حبیب اله العالمین محمد
بشیر نذیر هاشمی مکرم
عطوف رؤف من یسمی باحمد
نسیم الصبا ان زرت ارض مدینة
فبلغ تحیاتی علی الروض فاسجد

الشیخ قطب الدین المکی

ابکی کالغصن حتی لینه
ومقدود لطفه احزنه

عبد الملک نصیر بیرم

وعلى آله وصحبه الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي كمل نوع الإنسان ۞ بحلل جمال البيان والتبيان ۞ وجعله مفضلا ببراعة اللسان ۞ على كل حيوان وصلى الله وسلم على أشرف ولد عدنان هذا شرح لطيف على منظومة ابن فرح الإشبيلي رحمه الله تعالى نافع إن شاء الله سميته بزوال الترح ۞ في شرح منظومة ابن فرح ۞

غرامي صحيح والرجا فيك معضل ... وحزني ودمعي مرسل ومسلسل

اشتمل هذا البيت على أربع قواعد الأولى الصحيح وحده ما رواه العدل الضابط إلى منتهاه من غير شذوذ ولا علة والعدل المتصف بالعدالة والعدالة ملكة تمنع من اقتراف الكبائر والإصرار على الصغائر والكبيرة المعصية التي توجب الحد والصغيرة بخلافها وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا كبيرة مع استغفار كما لا صغيرة مع الإصرار وأصح الأسانيد قال البخاري مالك عن نافع عن ابن عمر قلت وعلى هذا أحمد بن حنبل عن الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر الثانية المعضل وحده ما سقط من سنده اثنان مثاله قول مالك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الكلاب لسقوط نافع وابن عمر الثالثة المرسل ما سقط من إسناده الصحابي مثاله قول نافع نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الكلاب الرابعة المسلسل وحده ما اتفق رواته على صفة أو حالة أو كيفية مثاله أن يقول الراوي حدثني والله فلان بكذا قال حدثني والله فلان بكذا قال حدثني والله فلان بكذا إلى آخره ويسمى مسلسل الحلف

وصبري عنكم يشهد العقل أنه ... ضعيف ومتروك وذلي أجمل

اشتمل هذا البيت على قاعدتين الأولى الضعيف وحده ما ليس بصحيح ولا حسن الثانية المتروك وحده ما انفرد بروايته واحد أجمع على ضعفه فرع الصبر حده حبس النفس عند الجزع

ولا حسن إلا سماع حديثكم ... مشافهة يملى علي فأنقل

اشتمل هذا البيت على قاعدتين الأولى الحسن وله معنيان معنى في اللغة وهو ما تشتهيه النفس وتميل إليه ومعنى في الاصطلاح وهو ما اتصل سنده واشتهر مخرجه ورجاله مستورون أو مشهور قاصر عن درجة الإتقان الثانية المشافهة وحدها السماع من لفظ الشيخ فرع اختلف العلماء فذهب قوم إلى أن قراءة المعلم أولى من قراءة المتعلم وذهب قوم إلى أن قراءة المتعلم أولى وحكي هذا عن مالك وأبي حنيفة رضي الله عنهما وقيل هما سواء

وأمري موقوف عليك وليس لي ... على أحد إلا عليك المعول

اشتمل هذا البيت على قاعدة وهي الموقوف وحده ما أضيف إلى الصحابي من قول أو فعل تنبيه الأثر يطلق على المروي سواء كان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي قال النووي رحمه الله هذا هو المذهب المختار الذي قاله المحدثون وغيرهم واصطلح عليه السلف

جماهير

وجماهير الخلف وقال الفقهاء الخراسانيون الأثر هو ما أضيف إلى الصحابي موقوفا عليه قلت فكل واحد من الموقوف والمرفوع أخص من الأثر مطلقا والأثر أعم مطلقا

ولو كان مرفوعا إليك لكنت لي ... على رغم عذالي ترق وتعدل

اشتمل هذا البيت على قاعدة واحدة وهي المرفوع وحده ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل مثال القول إنما الأعمال بالنيات ونحوه مثال الفعل رجم النبي صلى الله عليه وسلم يهوديين زنيا وسهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد ونحو ذلك قلت في المثال الأول إهمال

وعذل عذولي منكر لا أسيغه ... وزور وتدليس يرد ويهمل

اشتمل هذا البيت على قاعدتين الأولى المنكر وحده ما انفرد به من لم يبلغ في الثقة والإتقان ما يحتمل معه تفرده مثاله حديث كلوا البلح بالتمر فإن الشيطان إذا رأى ذلك غاظه وقال عاش ابن آدم حتى أكل الجديد بالخلق الثانية التدليس وهو نوعان مذموم وهو أن يروي حديثا عن شيخ عاصره أو سمع منه في الجملة ولم يسمع منه ذاك الحديث الذي رواه عنه بل سمعه من ضعيف أسقطه كتدليس بقية بالكنى والأسماء من تحت قلت وهما قيل وبهذا الرجل بقية ليس بعينه تكلم فيه على بقية وغير مذموم وهو أن يكون سمع منه في نفس الأمر ثقة كتدليس ابن عيينة

أقضي زماني فيك متصل الأسى ... ومنقطعا عما به أتوصل

اشتمل هذا البيت على قاعدتين الأولى المتصل وحده ما اتصل إسناده بسماع كل راو ممن فوقه إلى منتهاه والمتصل أعم من الموقوف والمرفوع من وجه وهما أخص منه من وجه الثانية المنقطع وحده ما لم يتصل إسناده كيف كان قلت فهو أعم مطلقا من المرسل والمعضل وهما أخص منه مطلقا

وها أنا في أكفان هجرك مدرج ... تكلفني ما لا أطيق فأحمل

اشتمل هذا البيت على قاعدة وهي المدرج وحده ما أدرج في الحديث من كلام بعض الرواة متصلا به من غير فصل وقد صنف الخطيب فيه كتابا ويدل على المدرج مجيء الحديث من بعض الطرق بعبارة تفصل هذا من هذا وهذا طريق ظني فرع قد يقع المدرج في وسط الحديث كما لو قال من مس أنثييه وذكره فليتوضأ

وأجريت دمعي فوق خدي مدبجا ... وما هي إلا مهجتي تتحلل

اشتمل هذا البيت على قاعدة وهي المدبج وحده أن يروي القرينان كل واحد منهما عن الآخر مثاله كأبي هريرة وعائشة ومالك والأوزاعي وأحمد بن حنبل وعلي بن المديني

من المستطرفات ان محمد بن سيرين روى عن اخيه يحيى بن سيرين وهو روى عن اخيه انس بن سيرين وهو روى عن انس بن مالك حديثا فوقع في هذا السند ثلاثة تابعيون اخوة روى بعضهم عن بعض

ومتفق جفني وسهدي وعبرتي ومفترق صبري وقلبي المبلبل

اشتمل هذا البيت على قاعدة وهي المتفق والمفترق وحد المتفق ما اتفق لفظه وخطه ويقع على اقسام ثمانية احدها في اسم الشخص وابيه كالخليل بن احمد وهذا القسم ستة كذلك والمفترق ضده

ومؤتلف وجدي وشجوي ولوعتي ومختلف حظي وما فيك آمل

اشتمل هذا البيت على قاعدة وهي المؤتلف والمختلف وحد المؤتلف ما اتفق في الخط واختلف في اللفظ وهذا نوع مهم ينبغي لطالب الحديث الاعتناء بمعرفته واول من صنف في هذا النوع عبد الغني بن سعيد ثم شيخه الدارقطني مثاله عثام بن علي وغنام بن اوس والمختلف ضده

خذ الوجد عني مسندا ومعنعنا فغيري بموضوع الهوى يتحلل

اشتمل هذا البيت على ثلاث قواعد الاولى المسند وحده ما اتصل اسناده من رواته الى منتهاه كذا حكاه الخطيب عن اهل الحديث وقال اكثر ما يستعمل في المرفوع دون الموقوف الثانية المعنعن وحده ما يقال فيه فلان عن فلان وعده بعضهم من المرسل والصحيح الذي عليه الجمهور انه متصل الثالثة الموضوع وحده عند المحدثين المختلق على الاحاديث وهو شر الاحاديث الضعيفة ولا تحل روايته الا مع علم بحاله الا مبينا واضعه ويعرف وضع الحديث باقرار الواضع او ركاكة اللفظ او غير ذلك ومن غرائب الجويني يكفر واضع الحديث الهوى مقصور وممدود فالمقصور هوى النفس كالعشق والممدود هو الجو بين السماء والارض

وذا امد من مبهم الحب فاعتبر وغامضه ان رمت شرحا اطول

اشتمل هذا البيت على قاعدتين الاولى المبهم وحده ما جاء في رجال السند غير مسمى مثاله سفيان عن رجل الثانية الاعتبار وحده ينظر في الراوي الذي لم يتابع هل تابعه من نوثقه ثقة على الرواية ام لا كذا ذكره الحافظ ابو حاتم بن حبان التطويل ضد الاختصار فالتطويل تكثير اللفظ وتقليل المعنى والاختصار تقليل اللفظ وتكثير المعنى

عزيز بكم صب ذليل لعزكم ومشهور اوصاف المحب التذلل

اشتمل هذا البيت على قاعدتين الاولى العزيز وحده ما رواه اثنان او ثلاثة الثانية المشهور وحده

قوله واضافة اسم الى لفظة الله

وتحقيقه ان الاضافة مطلقا يفيد اختصاص المضاف بالمضاف اليه بمعنى انتساب المضاف الى المضاف اليه لا التخصيص الذي يفيده الاضافة الى النكرة فقط بمعنى ان اسم الله بالاسم المختص بذاته تعالى فان اريد بذلك الاختصاص الاختصاص في الجملة فلفظ الاسم شامل لجميع اسمائه تعالى لان لكل منها اختصاصا بذاته تعالى في الجملة وان اريد الاختصاص بحسب الوضع لذاته المتصف بالصفات الجميلة دون غيره لانها معان وصفات فقوله للاختصاص حينئذ كانت وضعا تمييز وقوله لذاته متعلق بالاختصاص فتدبر

من رسالة مصطفى افندي الشهير بالي اليكام

يروى ان الحكيم ابا عبد الله محمد بن علي الترمذي المؤذن رضي الله عنه رأى رب العزة في المنام فكان كلما رآه يقول له سلني فاعطيك فيجيب يا رب اني اخاف من زوال الايمان فكان اجوبته قال الرب تعالى ادعني بهذا الدعاء بعد ركعتي الفجر قبل اداء الفرض حتى اعطيك ما تخافه والدعاء هذا يا حي يا قيوم يا حنان يا منان يا ديان يا سبحان يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا لا اله الا انت اسألك ان تحيي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله

ش

ادعى بعض الاهالي اوصى ان يقرؤا سورة [illegible] اثني عشر مرة وآية الكرسي اثني عشر مرة عند طلوع الشمس وعند غروبها في [illegible] كفاه الله تعالى مؤنة الدنيا والآخرة وذلك [illegible]

كلا ردع للانسان عما هو عليه وقوله تعالى لما يقض ما امره بيان لسبب الردع اي لم يقض بعد من لدن آدم عليه السلام الى هذه الغاية مع طول المدى وامتداده ما امره الله تعالى باسره اذ لا يخلو احد عن تقصير ما كذا قالوا وهكذا نقل عن مجاهد وقتادة ولا ريب في ان مساق الايات الكريمة لبيان غاية عظم جناية الانسان وتحقق كفرانه المفرط المستوجب للسخط العظيم وظاهر ان ذلك لا يتحقق بهذا القدر من نوع تقصير لا يخلو عنه احد من افراده كيف لا وقد قال النبي عليه السلام شيبتني سورة هود لما فيها من قوله تعالى فاستقم كما امرت فالوجه ان يحمل عدم القضاء على عموم النفي لا على نفي العموم اما على ان المحكوم عليه هو المستغني او هو الجنس لكن لا على الاطلاق بل على ان مصداق الحكم بعدم القضاء بعض افراده وقد اسند الى الكل كما في قوله تعالى ان الانسان لظلوم كفار للاشباع في اللوم بحكم المجانسة على طريقة قولهم بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم واما على ان مصداقه الكل من حيث هو كل بطريق رفع الايجاب الكلي دون السلب الكلي فالمعنى لما يقض جميع افراده ما امره بل اخل به بعضها بالكفر والعصيان مع ان مقتضى ما فصل من فنون النعماء الشاملة ان لا يتخلف عنه احد اصلا هذا

للاشباع

ابو السعود نفعه الله

للزمخشري

سل الشيخ النحاة وقل له ۞ عندي سؤال من يجبه يعظم
انا ان شكلت وجدتوني جازما ۞ واذا جزمت فانني لا اجزم

لابي العلاء المعري ملغزا وكاد

انحوي هذا العصر ما هي لفظة ۞ اتت في لساني جرهم وثمود
اذا استعملت في صيغة النفي اثبتت ۞ وان اثبتت قامت مقام جحود

يطيب العيش ان تلقى حكيما
وفضل العلم يعرفه الاديب
سقام الحرص ليس له دواء
وداء الجهل ليس له طبيب
والمرء يصلحه القرين الصالح

ولهمن بكرسي والعلادات بهم
سيرهم صباح نكد منتج

فالزوار دي وجي هاجر دمعي
مدامعي اجمعا تمنع

وخاطراتي نكاعة بزنغ
لم ارى عدة الاوطان ذي موسى

بني الدوام مستقره يع
ورالتي نور الكلام تعففا

ابدى الى النحر الطيب الالع
رسا حيث دل النسيم ادا

باكاور فر الازهار نتنج
دل بقطرا الدر الصم على

فمصح الركبات والفهم هم ابل من يكتسول فرجع
تحن عصبا في اللاى عليك وما حلوط عنه للوجد فروبج

كم ارى زه ضم ما عليك نفذ
وكر شيم على يافكر فرعنج

قول البشر بعد الياس في فرح
ايها ما الى الها المرقعة

دانى على النزع والصدر في جمع
واعطف على ذل اهل يل وحي

واجم نغر انا وجعي
الى حد العتبي الوعد النفع

انظار الى كودات عليك حر
ومعلم في خج الدمع في فتح

ما العقل الا زنة ... سلبي عن الكلاك ... غصنا عن النار الحقول ... لعله الاوقعا عنبر

الخفيف الثاني

نعم واثقة الذمم
مطاوعة الاراك بنسيم

وعاشره بما فيه فاني
ويفكك عبد في النديم

اعاطه اعاد دفي وكاي
ف بك اليه بنب وبالقديم

ولي عبد الاعنة قد صبت
صحيح الود من نسيم

اقام وكو والعلو ان غنه
مكاجمع اله وبالنعيم

بات

يا قوم اذني لبعض الحي عاشقة
والاذن تعشق قبل العين احيانا

للعدر الرومي

وفي وجنة عزاز وصعاد
فادرت صفات ابدع الحسن كونها

فدع لاجي يبني على الحب جهده
فما انا بال الى صفاها ولونها

المور زهار الدرج

بروحي ام ابهم ليس
فتظار الى الخاوه بوجفن

بروت يا مني فرقلتها
ويكفه واني اذهب وقت

ولي عادة ملكت جهالي
من لحي اذا اما قدر لي

ابن قلاقس

ب ولدو اذا حاولت قدرا
ب دالطلال الفضار بدرا

والالا بكيت ياوى
طبا وبحنث ما يشو

وبقلة الدر النفيسة بدر
بدلت بالبحر نحر ابوالحسن بعرالجد

وصلا ان انشائه بدايك
وان بها خفي فتى

فالبدر انتفى بدره
لما اتمم استتر

زودر فيه ان فعل از ب
وبحفض ان فعل ان الى السيخ

فالغصن يدنو مالكتي
غزا ويعلو ما تورك

حركات عينك ان اردت مهادعينك ان بقرا فالمهد اسكن للصغير بحيث جاد به وقرا

50

في التطابق بين العزيز والذليل

وحده ما رواه اكثر من ثلاثة كذا قاله الحافظ ابن حجر رحمه الله

وحد الطباق الجمع بين متقابلين

غريب يقاسي البعد عنكم وما له ... وحقك عن دار القلا متحول

اشتمل هذا البيت على قاعدة واحدة وهي الغريب وحده ما رواه واحد قاله الحافظ ابن حجر
تنبيه الغرابة ترجع تارة الى السند وتارة الى المتن تذنيب كل واحد من الغريب
والمشهور والعزيز يجوز ان يكون صحيحا وان يكون ضعيفا فافهم ذلك

فرفقا بمقطوع الوسائل ما له ... اليك سبيل لا ولا عنك معدل

اشتمل هذا البيت على قاعدة واحدة وهي المقطوع وحده ما اضيف الى التابعين من اقوالهم
وافعالهم تنبيه الرفق ضد العنف وفي الخبر ما كان الرفق في شيء الا زانه وعن
الشافعي وكم رفق بالقليل فيكفي وقد يحرق بالكثير فلا يكفي

عزيز ولا زلت في عز منيع ورفعة ... ولا زلت تعلو بالتجني وانزل

اشتمل هذا البيت على قاعدة واحدة الاسناد العالي وحده ما قلت رجاله وضده النازل وهو
ما كثرت رجاله قال احمد طلب الاسناد العالي سنة من السلف قيل ليحيى بن معين
في مرض موته ما تشتهي قال اسناد عال وبيت خال والعلو اقسام افضله القرب
من رسول الله باسناد صحيح

اوري بسعد والرباب وزينب ... وانت الذي تعني وانت المؤمل

التورية اطلاق لفظ له معنيان قريب وبعيد ويطلق القريب ويراد البعيد مثاله قوله تعالى
والسماء بنيناها بايد

تورية فخذ اولا من اخر ثم اوله ... من النصف منه فهو فيه مكمل
ابر اذا اقسمت اني بحبه ... اهيم وقلبي بالصبابة مشعل

اي خذ الكلمة الاولى من النصف الاخير وهي اهيم ثم الكلمة الاولى من النصف الاول بعد ذلك
اسم من تغزل فيه وهو ابراهيم والله تعالى اعلم تم بحمده تعالى وعونه على يد كاتبه
محمد بن محمد بن سليمان الشهير ... في رابع شهر شوال
من شهور سنة خمس و...

وقع الافتتاح والاختتام في ساعة ونصفها

يا ناظرا فيه ان تعنى اوفى ...

٩٦

ابن الصائغ

بوجوه كالدنانير صيغت • وبغمي انها تنذرف • وقدود مثل البانات الكوى • بمكان الكان يكون الرديف • حلفت ذاك القد منه الفا • حلفت للوصل تلك الالف

ابن الوكيل

يا بدرا اسلب السنا شمس الضحى • اذ حاكمته في الجمال وحاقها • ماء السماء زوجها بنة كرمة • عقد اصحبها لا تبيح طلاقها • فاستجلها بعزيزة قد عانقت • عودا فما احلى لولاك عناقها

للصلاح الصفدي

سافر تنل رتب المفاخر والعلا ، كالدر سار فصار في التيجان
وكذا هلال الافق لو ترك السرى ، ما فارقته معرة النقصان

اقول قد اولع هذا المصنف بانه اذا تكلم في معنى من المعاني اورد الكاس مقاطيع فيه عقب ذلك بان يورد لنفسه في ذلك المعنى شيئاً ليعلم بذلك همته للادباء ومجاراته لهم وليعرف مكانه من الادب وقل ان يذكر لنفسه نادرة بديعة يختص بها او نكتة غريبة يعثر عليها كما صنع في هذا المقطوع فان البيت الاول من قول ابن الساعاتي

فلولا فراق الدر اصداف بحره ، لما نكرته تاج وصدر جبين

او من قول صردر
فقلقل ركابك للفلا ، ودع الغواني للقصور
لولا التغرب ما ارتقى ، در البحور الى النحور

او من قول ابن قلاقس الاسكندري
وبفعلها الدر النفيس ابدلت بالبحر نحرا [illegible]

واما البيت الثاني فماخوذ من قول ابن قلاقس ايضاً [illegible]

سر فاذا حاولت امرا ، سار الهلال فصار بدرا

او من قول ابن الساعاتي
لم يشرف الدر لولا هجر موطنه ، والبدر ما تم حتى جد في الطلب

نقل من كتاب نزول الغيث الذي انسجم على لامية العجم للشيخ بدر الدين الدماميني المخزومي قدس سره

قال بعض اصحابنا لا باس بالاعتماد على قول المنجمين وعن محمد بن مقاتل انه كان يسئلهم ويعتمد قولهم بعد ان يتفق على ذلك جماعة منهم ورده الامام السرخسي بالحديث من صدق كاهنا او منجما فقد كفر بما انزل على محمد عليه السلام

من الاسنان اللطائف ركبات الصوم من الفن الثاني منه

ولا يبعد ان يقال يحمل ان يكون المراد تصديقهم فيما يخبرونه عن الحوادث والكوائن مما زعموا من الاجتماعات والاتصالات الفلكية تدل على حوادث معينة وكوائن مخصوصة في العالم وهذا المسمى علم الاحكام وهذا علم لا يثبت وحكم لا يصح فان ادعوا بها الجزم كفروا واما مجرد الحساب مثل تجدد الهلال في اليوم الفلاني ووقوع الخسوف من الليلة الفلانية لا شك انها امور حسابية مبنية على ارصاد واقعة فلا تدخل في نهي النبي عليه السلام ويؤيده ما يجوزونه من تعلم الهيئة قدر ما يعلم به مواقيت الصلوة والعلم بالقبلة

على الكمالي

ذكر في المضمرات شرح القدوري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل متى يعلم الرجل انه من اهل السنة والجماعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا وجد في نفسه عشرة اشياء فهو على السنة والجماعة ، تصلي الصلوات الخمس بالجماعة ، ولا يذكر احدا منهم بمنقصة ، ولا يخرج على السلطان بالسيف ، ولا يشك في ايمانه ، ويؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى ، ولا يجادل في دين الله ، ولا يكفر احدا من اهل التوحيد بذنب ، ولا يدع الصلوة على من مات من اهل القبلة ، ويرى المسح على الخفين جائزا في السفر والحضر ، ويصلي خلف كل بر وفاجر

من المضمرات مترجمه

قال علماؤنا المراد سلطانا بالبيعة معه ولعنة البيعة لما نقل اشراف واعيانهم
والوالي ان ينفذ حكمه فيعجز عن قهرهم فلا يصير سلطانا فاذا صار سلطانا بالمبايعة فجاز ان كان له
قهر وغلبة ان لا ينعزل لانه لو انعزل لا يصير سلطانا بالقهر والغلبة فلا يفيد وان لم يكن له قهر وغلبة
ينعزل

ما ما حاشية من كتاب السير منه

لكن ان
ينبغي ان يترك اهل محلته واهل سكته واعطاء النوايب وبه اخذ بعض مشايخنا وعامة المشايخ
على ان هذا الحكم كان في الابتداء لانه كان اعانة على الظلم اما ... اكثر النوايب تؤخذ بطريق الظلم ومن
تمكن من دفع الظلم فهو خير له وان اراد الاعطاء فليعط من هو عاجز عن دفع الظلم عن نفسه وعلى اداء المال
لفقره

ما ما حاشية من كتاب السير
من فصل الفصل الكا...
والجدعم والحرب

الناس عشرة • الوحوص • تولكه يفعلها حال من فاعل قال والضمير المؤنث راجع الى الجملة وهي قوله لا تسألوني الخ
وانما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا السؤال وكرره ثلثا لانه نبي الرحمة وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وانما كان البشر
وخير الخير لانهم سبب صلاح العالم واليهم ينتهي امور الدين والدنيا وبهم الحل والعقد ومن ثمة فسر بعضهم اولي الامر بالعلماء
في قوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فاذا افسدوا افسد الناس كلهم وفسد دينهم لمتابعتهم
الهوى وركونهم الى الظلمة لطمع حطام الدنيا والله اعلم
نقل من شرح مشكاة المصابيح للطيبي

فساد العلماء

يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم

اي واطيعوا الولاة اذا امروا بطاعة الله قال عليه السلام من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني
فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني قيل كان الخلفاء يقولون اطيعوني
ما عدلت فيكم فان خالفت فلا طاعة لي عليكم لقوله عليه السلام اذا امر المسلم بمعصية فلا سمع ولا طاعة
وقيل المراد من اولي الامر العلماء والمتفقهون الذين يعلمون الناس معالم دينهم اي شرايعه من الحل والحرمة

نقل من تفسير الشيخ
المسمى بعيون التفاسير

وللشاب العالم ان يتقدم على الشيخ الجاهل

متن كنز

لانه افضل منه قال الله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون
ولهذا يقدم في الصلوة وهي احد اركان الاسلام وهي تالية الايمان
وقال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم والمراد
باولي الامر العلماء في اصح الاقوال والمطاع شرعاً مقدم وكيف
لا يقدمون والعلماء ورثة الانبياء عليهم السلام على ما جاء به السنة

زيلعي شرح الكنز

لأبي نواس

تفكر في نبات الأرض فانظر • إلى آثار ما صنع المليك
عيون من لجين شاخصات • بأحداق هي الذهب السبيك
على قضب الزبرجد شاهدات • بأن الله ليس له شريك

موعظة

وجدت القناعة رأس الغنى • فصرت بأذيالها ممتسك
ألبسني الدهر لها حلة • تمر الزمان ولا تنهتك
فلا ذا يراني على بابه • ولا ذا يراني عليه منهمك
فعشت فقيرا بلا درهم • أمر على الناس شبه الملك

شعر

لا تيأسن إذا ما كنت ذا أدب • على خمولك أن ترقى إلى الفلك
بينا ترى الذهب الإبريز مطرحا • في الترب إذ صار إكليلا على الملك

لجرير

حياتك في زمانك رأس مالك • ومالك في حياتك ربح ذلك
وكل ما عشت منه الربح واعلم • بأن الدهر يأكل رأس مالك

لحفص

أنت للمال إذا أمسكته • فإذا أنفقته فالمال لك

حكاية

صنع شاعر قصيدة إلى سلطان من سلاطين العرب وطلب منه جائزة سنية فلم يخرج له جواب لا لغم ولا لانضياق صدره فكتب هذه الأبيات في ورقة وأرسل إليه شعر

ماذا أقول إذا انصرفت وقيل لي • ماذا أصبت من الجواد المفضل
إن قلت أعطاني كذبت وإن أقل • بخل الجواد بماله لم يجمل
فاختر لنفسك ما أردت فإنني • لا بد مخبرهم وإن لم أسأل

فأعطاه السلطان عطاء كثيرا فوق ما أمله ثم كتب السلطان بخط يده المباركة هذا الرباعي وأرسل إليه اعتذارا شعر

أعجلتنا فأتاك عاجل برنا •
قلا وإن أمهلتنا لم نقلل •
فخذ القليل وكن كأنك لم تقل •
ونكون نحن كأننا لم نفعل •

سمع الله لمن حمده الضمير في حمده الضمير عائد إلى غير الموصول فيكون مستغنى عنه فلو كان حذفه منويا فإذا قال سمع الله لمن حمده قاصدا قوله لمن حمده على ما هو المشهور قصد اتباع السنة كان هذا غير جائز من جهة النحو للزوم حذف الضمير المستغنى عنه مرادا فلا يكون مما يشبه ألفاظ القرآن فينبغي أن يفسد الصلوة كما جاء في بعض الروايات

هنـ

حب رمانك

حب أضيف أولا إلى رمان فاكتسب منه بعض التعريف ثم أضيف ثانيا إلى المخاطب لزيادة التعريف

داود عيسى

أن يعد الحسن إما للبيان إطلاق الشيء كما يقال الألف من حيث هو أنه كذا وإما للبيان لقصده كما يقال المعنى من حيث هو معنى معلوم وموصل إلى المجهول وإما للتعليل كما يقال السارق من حيث سارق يقطع

أماودي

قال الفاضل الهندي كل لفظ أريد به نفسه فهو علم عصام الدين

يقال وضعت الشيء بين يدي فلان إن استعمل في المكان الذي يقابل صدره ويكون بين يديه

عصام

الاستطراد في الأصل أن يطرد الصائد صيدا ثم يعرض له آخر فيطرده ويبعده لا على سبيل القصد أولا ثم استعير لأن يذكر في الكلام غير ما سيق له الكلام إذا تعلق بذلك الغير بما سيق له بوجه من الوجوه

داده

أصل أي على ما اختاره الجوهري أوي فحذفت واوه وعوضت منه همزة الأصل فلما صغرت عادت الواو فصار أويي فاجتمعت الواو والياء فأدغمت

شيخ زاده

متى كان جواب لو ولولا مثبتا جاز الأمران اللام وعدمها وإن كان الإثبات باللام هو الأكثر

شيخ زاده

الدين والملة يتحدان بالذات ويختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها تطاع
يسمى دينا ومن حيث تجتمع عليها يسمى ملة ومن حيث يرجع اليها يسمى ملة

شرح مواقف للسيد الشريف

55

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يهدم قلب مؤمن فقد
يهدم بيت الله صدق رسول الله
وقال عليه السلام بدا غنيا وسعيد غنيا وقال من لقمة الحلال يأكلني ...
وقال عليه السلام رزق العوام من كسبهم ورزق الخواص في نفسهم صدق رسول الله وصدق حبيب الله

56

رساله طریقهٔ خواجکان قدس الله تعالی اسرارهم
لمولانا عبد الرحمن الجامی قدس الله تعالی سره السامی

بسم الله الرحمن الرحیم و به نستعین

سررشتهٔ دولت ای برادر بکف آر • وین عمر گرامی بخسارت مگذار
دایم همه جا با همه کس در همه کار • می دار نهفته چشم دل جانب یار

بدان اسعدک الله تعالی عنک و ابقاک به که حاصل طریقهٔ خواجهٔ بزرگوار اعنی خواجه بهاء الحق والدین المعروف بنقشبند قدس سره و خلفاء ایشان قدس الله تعالی ارواحهم بعد از تصحیح عقیده و تطبیق آن بعقاید سلف صالحین رضوان الله تعالی علیهم اجمعین و اتیان باعمال صالحه و اتباع سنن ماثوره و اجتناب از محظورات و مکروهات دوام حضورست مع الحق سبحانه علی الدوام من غیر فترة و تشتت عزیمة و این حضور را چون ملکهٔ نفس سالک گردد و ملک وی شود مشاهده خوانند و طریق وصول برین دولت بر سه گونه است اول طریق ذکر است که بحضور قلب کلمهٔ طیبهٔ

بیان نفی و اثبات

لا اله الا الله را تکرار کند در طرف نفی جمیع محدثات بنظر عدم و فنا مطالعه کند و در طرف اثبات وجود معبود بحق را سبحانه بنظر قدم و بقا مشاهده نماید و در وقت تکرار این کلمه زبان را بر کام چسباند و بدل صنوبری که متعلق دل حقیقی است متوجه گردد و نفس خود را در درون کشد و بقوة تمام بگوید بر وجهی که اثر آن بدل رسد و از آن متاثر گردد بی آن که اثر آن بر ظاهر وی پیدا آید که اگر کسی بفرض پهلوی وی نشسته باشد می باید که از آن آگاه نشود و جمیع اوقات مستغرق این ذکر کرده اند و بهیچ شغل از آن باز نمانند چه در رفتن و آمدن و چه در گفتن و شنیدن و چه در خفتن و ساختن و اگر بواسطهٔ بعض اشغال درین تکرار فتور واقع شود باید که چشم دل وی با آن باشد و از آن غافل نگردد و اگر پیش از صبح در تکرار این کلمه مبالغه بیشتر کند امیدست که برکت آن بتمام روز برسد و همچنین پیش از خواب کردن اگر در آن معنی مبالغه نماید امیدست که برکت آن

بیان دل حقیقی

بیان اخفا و دوام

بیان جذبه

بیان جذبه

بتمام شب برسد وشک نیست که چون برین تکرار مواظبت
نماید در بعض اوقات ویرا کیفیت بیخودی و بی شعوری که
مقدمهٔ جذبه است حاصل خواهد آمد آنرا نگاه دارد
وچون آن کیفیت روی در نقصان آرد بر تکرار باز آید
وچون این معنی مرةً بعد اخری بحصول پیوندد امیدست که
ویرا ملکه حاصل شود اگرچه آن کیفیت بالفعل حال وی نباشد
وحال وی مندرج در علم گردد اما هرگاه که خواهد باندک
توجه بان متحقق تواند گشت وحبس نفس را اگر مزاج
بان وفا کند که در یک نفس زدن سه بار یا پنج بار یا هفت بار
بان مقدار که تواند تکرار کلمه کند در نفی خاطر وحصول
کیفیت بیخودی دخل تمام است ووجدان حلاوهٔ عظیمه
بران مترتب دوم طریقهٔ توجه ومراقبه است که این
معنی بی چون وچگونه را که از اسم مبارک الله مفهوم
می گردد وبی توسط عبارت عربی وعبری وفارسی وغیر آن
ملاحظه نماید واین معنی را نگاه داشته بجمیع مدارک

بیان حلاوت

[illegible]

وقوی متوجه قلب صنوبری گردد وبرین معنی مداومت
نماید ودر نگاه داشت آن تکلف کند تا آن زمان که کلفت
از میان برخیزد وچون این معنی پیش از تصرف جذبه
در وجود سالک تعذری تمام دارد می شاید که معنی
مقصود را بصورت نوری بسیط محیط بجمیع موجودات
علمی وعینی در برابر بصیرت بدارد وبان بجمیع قوی ومدارک
متوجه قلب صنوبری گردد تا آن زمان که صورت از میان
برخیزد ومقصود بران مترتب گردد سوم طریقهٔ رابطه است
بپیر پیر پرورد که بمقام مشاهده رسیده باشد وتجلیات
ذاتیه متحقق گشته دیدار وی بمقتضای هم الذین اذا رؤوا
ذکر الله فایدهٔ ذکر دهد وصحبت وی بموجب هم جلساء الله
نتیجه صحبت مذکور پس چون دولت دیدار وصحبت چنین
عزیزی دست دهد واثر آن در خود بیابد چندانکه تواند
آنرا نگاه دارد واگر دران معنی فتوری واقع شود باز بصحبت وی
مراجعت نماید تا برکت وی این معنی پرتو اندازد وهمچنین

مرة بعد اخری تا آن زمانکه آن کیفیت ملکهٔ وی کردد واکر
چنانچه آن عزیز غایب باشد صورت وبرا درخیال کرفته بجمیع
قوای ظاهری وباطنی متوجه قلب صنوبری کردد وهر خاطری که
در اید نفی کند تا آن کیفیت غیبیه وبیخودی روی نماید وبتکرار
این معامله ملکه کردد وهیچ طریق ازین اقرب نیست بسیار — اقرب طرق بیان
باشد که چون مرید را قابلیت آن باشد که پیر در وی تصرف
کند در اول صحبت وبرا بمرتبهٔ مشاهده رساند وچون دریافت
صحبت چنین عزیزی درین روزکار اعز من الکبریت الاحمر است
می باید که یکی ازان دو طریقه که پیشتر مذکور شد اشتغال نماید
واز بیان این طرق ثلثه معلوم شد که توجه بقلب صنوبری که — تعیین ما یشتغل
درعرف این طایفه ازا وقوف قلبی خوانند در جمیع اوقات
ضروریست وحضرت خوجه قدس سره انرا از لوازم می شمرد
ومن اسرار الحضرة المولویة ٭ مانند فرغی باش هان بر بیضهٔ دل پاسبان ٭ — توجه بقلب صنوبریست
کز بیضهٔ دل زایدت مستی وذوق وقهقه ٭ واما وقوف
زمانی که عبارت از محاسبهٔ اوقات است که بتفرقه می کذرد

یا بجمعیت وهمچنین وقوف عددی که ملاحظهٔ عدد ذکر است که
نتیجه می دهد آن لازم نیست ومی شاید که در اثنای شغل
یکی ازین طرق ثلثه انوار وواقعات روی نمودن کرفت
می باید که ازان اعراض نموده بمقصود حقیقی اشتغال نماید
واز سخنان حضرت خواجه است قدس سره که واقعه علامه قبول
طاعت است وپس از واقعه حاصلی نیست ٭ چو غلام آفتابم
همه ز آفتاب کویم ٭ نه شبم نه شب پرستم که حدیث خواب کویم ٭
می باید که چون حق سبحانه وتعالی توفیق اشتغال به این طریقه را — بیان اخفاء حال
رفیق دولت مندی کرداند خود را بان مشهور نسازد ومعلوم
نکرداند وبقدر امکان در اخفاء آن کوشد واز محرم ونامحرم
پنهان دارد واز حضرت خواجه قدس سره پرسیدند که بناء طریقهٔ شما
بر چیست فرمودند که خلوت در انجمن بظاهر با خلق وبباطن
با حق سبحانه وتعالی ٭ از درون شو آشنا واز برون بیکانه وش ٭
اینچنین زیبا روش کم می فتد اندر جهان ٭ وبعضی ازین طایفه
کفته اند که لطیف ترین حجابی این طریقه را صورت افاده واستفاده است

ارباب علم راجی باشد می باید که طریقهٔ خود را بان مستور
سازند و از نظر خلق دور اندازند دیگر می باید که از صحبت اضداد
اجتناب نمایند بتخصیص جماعتی که از نور ایمان دور و بظلمات
طبیعت مسرور دعوی فیض دهی و نوربخشی کنند و در لباس
ادعاء علم صناعت عمر در کذابی و ضرابی و قلابی گذرانند
اعاذنا الله تعالی وجمیع المسلمین من خبث عقایدهم وشر مکایدهم
واین رباعی بیکی از خلفاء سلسلهٔ خواجگان منسوبست
رباعی با هر که نشستی و نشد جمع دلت • وز تو نرمید زحمت
آب و گلت • زنهار زصحبتش گریزان می باش • ورنی نکند
روح عزیزان بحلت • گفتن ونوشتن امثال این سخنان
طریقهٔ این فقیر نبود اما چون ازان جانب رایحهٔ اخلاص
بمشام ذوق رسید باعث تقریر و تحریر این معانی شد رباعیه
با این همه بی حاصلی و هیچ کسی • درمانده بنارسایی و بوالهوسی
دادیم ترا ز گنج مقصود نشان • گر ما نرسیدیم تو شاید برسی •
در پناه
حق سبحانه و تعالی همگان را ازانچ نشاید نگاه دارد و ازانچ بباید

جله شر خواص و شر عوام گفته شد والسلام والاکرام تم بعون الله
والحمد لله علی ید العبد [illegible]
العفو المعین بحرمة سید المرسلین صلوات الله وسلامه
علیه وعلیهم اجمعین فی کل وقت وحین ابد الابدین اللهم
آمین ربنا آتنا من لدنک رحمة وهیئ لنا من امرنا رشدا
م م م

61

62

البتة وهي منصوبة على انه مفعول مطلق وفعله محذوف وهو بت بمعنى قطع في الاصل بتتًا فادخل الالف واللام عليه
واسقط التنوين فصار البتة فان قيل لم يقرا بقطع الهمزة مع انها همزة وصل قلنا ان قطع الهمزة
فيه مخالف للقياس ولكنه مستعمل عند بعضهم وقال بعضهم ان سيبويه ذكر في كتابه بان اللام فيه لازمة ولزم
قطع همزته كذلك في شرح اللباب وقال البعض اشتقاقه من لب يلب فاذا قصدوا ان يعرفوا
وجدوا في اوله اللام فزادوا عليه الالف وحركوا الباء بحركة اللام ثم ادغموا الباء في الباء
واسقطوا التنوين فكانت البتة وهو بمعنى جدا كذا في شرح التسهيل لابن ملك
حاجي بابا

الاخ الكبير والصغير اذا اكتسبا ولم يكن لهما شيء فالكسب كله للاخ الكبير لان الصغير
معين للكبير لان الاخ الكبير بمنزلة الاب في جميع الاحكام وكذلك الزوجين اذا لم يكن
لهما شيء ثم اجتمع بينهما مال فهي للزوج فتكون المرأة معينة للزوج
فصول عمادي

للطغرائي

انظر الى الجنة في ثغره لا ريب في ذاك ولا شك
اما ترى فيها الرحيق الذي ختامه من خاله مسك

ودعينا الى الكاس والنجم غائب
لنداء ليل طرزته يد الصباح
فقلت نديم الكاس ايد جاهد
وما ينير الوجوه مداح

ان تشكو قلبه فقد سلبت عود شيم
بقية بنت حارث بن شرحب

الاعجوبة تركته اعاجيب الزمان واحدها اعجوبة تقال اعجوبة واعاجيب كارجوزة واراجيز
واحدوثة واحاديث والعجب الامر يتعجب منه وكذلك العجاب بالضم والعجّاب
بالتشديد اكثر منه وكذلك الاعجوبة وقولهم عجب عاجب كقولك ليل لائل يؤكد به
والتعاجيب العجائب لا واحد لها من لفظها قال الشاعر

ومن تعاجيب خلق الله غاطية يعصر منها ملاحي وغربيب

والجمع عجب ولا عجب

ويقال جمع عجيب عجائب مثل افيل وافائل وتبيع وتبائع وقولهم اعاجيب كانه جمع اعجوبة
مثل احدوثة واحاديث وعجبت من كذا وتعجبت منه واستعجبت بمعنى وعجّبت
غيري تعجيبا واعجبني هذا الشيء لحسنه وقد اعجب فلان بنفسه وهو معجب برأيه وبنفسه
والاسم العُجْب بالضم وقولهم ما اعجبه برأيه شاذ لا يقاس عليه والعَجْب بالفتح اصل الذنب
والعجب ايضا واحد العجوب وهي اواخر الرمل قال لبيد

يجتاب اصلا قالصا متنبذا بعجوب انقاء يميل هيامها

من شرح مقامات الحريري لابن الانباري في المقامة الخامسة المكية

العرف الرائحة قال ابن المنادي القرواني

لهُ عُرْفٌ وليس لديه عُرْفٌ كبادِيَةٍ تَرُدُّ ولا تُرِيقُ

في الشكل بالعجم مسك السود عرف السود

ساسان هو ملك من ملوك العجم دام ملك اهله الف سنة
قال بعضهم ما اشبه الدولة الساسانية في طول ثباتها
وقلة آفاتها الا بالسماء التي رفعها الله بلا عمد
الى الاساري

من كمال الاساري

زكا بالضم غير منصرف اسم للشمس معرفة
لا يدخلها الالف واللام [illegible]

لمية بالياء المشددة وتخفيف الميم
والهاء للمبالغة ويجوز ان يكون للتانيث
بتقدير الموصوف المونث   صحاح

منه

ان الحكم اذا ثبت بعلة ثم بقي شيء من العلة يبقى الحكم
ببقائه هكذا ذكر شيخ الاسلام ابو بكر رحمه الله في شرح
سير الاصل   فصول عمادي من الفصل الاول

وذكر القلانسي في تهذيبه قال بعض المشايخ لولا علي رضي الله عنه
ما درينا القتال مع اهل القبلة وكان علي ومن تبعه
من اهل العدل وخصمه ومن تبعه من اهل البغي وزماننا
الحكم للغلبة ولا ندري العادلة والباغية
فكلهم يطلبون الدنيا
فصول عمادي من الفصل الاول

[illegible]

لمحيي الدين العربي

ما وحد الواحد من واحد
اذ كل من وحده جاحد
توحيده اياه توحيده
ونعت من ينعته لاحد
توحيد من ينطق عن نعته
عارية ابطلها الواحد

وفي الملتقط ولا يجب الضمان على صاحب الماشية
اذا اتلفت شيئا ليلا او نهارا اذا لم يكن معها
سايقا لها او قايدا   فصول العمادي في فصل ٣٢

من زرع ارض غيره بغير امره يجب الثلث
او الربع على عرف القرية   فصول العمادي في فصل ٣١

قال محمد اذا نبات عظم الثمار يأخذ النضج من الشمس واللون من القمر
والطعم من الكوكب هذا الكلام في العمادي باب التطهير
فصول العمادي

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زيارة القبور كفارة الذنوب
والجلوس ساعة على المقابر افضل من ختم القرآن وقال عليه السلام
ما الميت في قبره الا كالغريب المفقود ينتظر دعوة تلحقه من ابيه
واخيه او صديقه فاذا الحقته كانت احب اليه من الدنيا وما فيها
وان هدايا الاحياء للاموات الدعاء والاستغفار   نقل من احياء العلوم

والميت يعرف زواره باي وصف وحال كان لقوله عليه السلام
ان العظام تعرف زواره كما تعرف الحي الحي   [illegible]

ومن العلماء من رخص في دخول القضاء ولكن ينبغي ان يكون عونا في نفسه عالما بالكتاب والسنة واجتهاد الرأي
والاجتهاد بذل المجهود في نيل المقصود وشرط صيرورة المرء مجتهدا ان يعلم من الكتاب والسنة
مقدار ما يتعلق به الاحكام دون المواعظ وقيل اذا كان صوابه اكثر من خطائه يحل له الاجتهاد
والاول اصح وكونه عالما او مجتهدا ليس بشرط حتى ان الجاهل اذا استقضى يصير قاضيا
نقل من فصول العمادي من الفصل الاول

القاضي اذا اخذ القضاء بالرشوة هل يصير قاضيا اختلف المشايخ فيه والصحيح انه لا يصير قاضيا ولو قضى لا ينفذ قضاؤه
ومن تقلد القضاء بالرشوة او الشفعاء اذا قضى في مجلس فيه ثم رفع الى قاض آخر فان وافق رأيه امضاه
وان خالف رأيه ابطله بمنزلة حكم المحكم بخلاف من تقلد القضاء بالاستحقاق كذا ذكر في ادب القاضي
من النوازل
فصول العمادي من الفصل الاول

في فصل في نفاذ
حكم من ولي بالرشوة
او الشفعاء
فان [illegible]
[illegible]
[illegible]

من اراد ان یجلب القلوب فلیاخذ اربعین من البقلاء ولیکتب علی العشرة الاولی منه لفظ قارون وعلی العشرة الثانیة لفظ هامان وعلی العشرة الثالثه لفظ هامان وعلی العشرة الرابعة لفظ شیطان فلیقعد قرب النار فلیقرا قل اوحی علی کل واحد فلیلق علی النار واحدا بعد واحد حتی یتم اربعون فیری العجایب

محتشم

محاضرات

قلم را آن زبان نبود که گوید حال مهجوری
ورای حد تحریر است شرح قصه دوری

من امثال
لکل جدید لذة

لکل جدید لذة غیر اننی ‌ رایت جدید الموت غیر لذیذه

الید العلیا خیر من الید السفلی ‌ قاله النبی صلی الله علیه وسلم یعرض فی الحث
عن الصدقة فالعلیا ید المعطی والسفلی ید السائل ای المعطی خیر من المفضل علیه

مستقصی للمخبری

ای شده غرة در جهان دور مشو دور مشو ‌ یار نگار در برم دور مشو دور مشو
خلق منم خانه منم دام منم دانه منم ‌ عاقل و دیوانه منم ‌ دور مشو دور مشو
پیر منم میر منم بسته بزنجیر منم ‌ صاحب تدبیر منم ‌ دور مشو دور مشو
یار منم غار منم غنچه منم خار منم ‌ دلبر و دلدار منم ‌ دور مشو دور مشو
رازمنم شاد منم غمگین و دلشاد منم ‌ بنده و آزاد منم ‌ دور مشو دور مشو
روضه منم حور منم نار منم نور منم ‌ جنت معمور منم ‌ دور مشو دور مشو
کعبه اسرار منم جبه و دستار منم ‌ بسته زنار منم ‌ دور مشو دور مشو
عرش منم فرش منم فوق منم تحت منم ‌ شرق منم غرب منم ‌ دور مشو دور مشو
دور منم روزه منم آب منم کوزه منم ‌ حاصل دریوزه منم ‌ دور مشو دور مشو
رکن منم راه منم عاقل و آگاه منم ‌ صاحب درگاه منم ‌ دور مشو دور مشو
نفخ منم صور منم قرب منم دور منم ‌ حاصل مهجور منم ‌ دور مشو دور مشو
کام منم نام منم صبح منم شام منم ‌ حاصل ایام منم ‌ دور مشو دور مشو
شمس شکرریز منم مغز تبریز منم ‌ صبح سحرخیز منم ‌ دور مشو دور مشو

نقل عن بعض اهل الله ان من [illegible] الاسماء
العدد یحصل مراده
القدرة ثم لا [illegible] لغیر
الله الغنی الصمد
[illegible] باواقع یاما نع یغنی اناک نعبد
وایاک نستعین ولا حول ولا قوة
الا بالله العلی العظیم
[illegible] المعارف

ف

آن عینی که عین جمله اعیانست
عینیست که درحقیقت انسانست

درآینهٔ دیدهٔ ما بتوان دید
اما چه کنم زچشم تو پنهانست

ف

در دفع حجب کوش نه در جمع کتب
کز جمع کتب نمیشود رفع حجب

در طی کتب کجا شود نشوه حب
طی کن همه را فعد الی الله وثب

ف

قال المنجم والطبیب کلاهما
لن تحشر الاموات قلت الیکما

ان صح قولکما فلست بخاسر
او صح قولی فالخسار علیکما

ف

جمعی که زسر کار غافل باشند
از جهل منکر حشر قایل باشند

گر نیست قیامت چه زیان مومن را
ور هست حکیمان همه جاهل باشند

ف

علمی که حقیقت است درسی نبود
درسی بود هر آنکه در سینه بود

صد خانه پر از کتاب سودی نکند
باید که کتاب خانه در سینه بود

ف

تا بود در صفحات فلک اوراق انجم
نام نیکت نبود در ورق عالم گم

بر دانا خود پیش تو نطق نزند
جز کلام رضی الله تعالی عنکم

ف

کف عن الناس اذا شیت ان
تسلم من قول جهول سفیه

من قذف الناس بما فیهم
یقذفه الناس بما لیس فیه

66

ف

لا تکن ظل الهوی منتن الخشیش
ان ظل العرش اولی من عریش

ف

صورت دیوار وعکس بد مکان
سایهٔ اندیشهٔ معمار دان ٥

ف

اگر صد بار در روز شهید راه دین گردی
هم ار کبران یکی باشی چو خود را درمیان بینی

ع صدقونی ان زید باکیا

ع و ذو الفضل لا تلقاه الا محسدا

فرع

مقام الحیرة غریب کان ابو العباس السیاری ینشد
هذا البیت
اتمنی علی الزمان محالا ان تری مقلتای طلعة حر

الذکر رکن قوی فی الطریق الی الحق بل هو العمدة فیه ولا یصل
احد الی الله تعالی الا بدوام الذکر وعنه صلی الله علیه وسلم
ارتعوا فی ریاض الجنة قیل یا رسول الله وما ریاض الجنة
قال مجالس الذکر

نقل من الصفوه
فی علم التصوف
لواحد من الاعاظم

سری

واما فی مقام الاحدیة الذاتیة فلا تنزیه
ولا تشبیه اذ لا تعدد فیه بوجه اصلا
قال الشیخ فی عنقاء المغرب مخاطبا
للمنزه فی غایة موقفک بان تسلب عنه
نقایص الکون لک

سری

رنگ رو ادله اگر ما هره اشیح دهن
بکر در دم رنج رنگینکه مها انکی

ذوعی

نسیم آیرا و ایه کوکلی بیقرار دلوی
اثر یوق بوی زلف یاردن چوق بودر کما اولرک

لا ادری

از مکان هوش اگر برون فتادم عشق
از بهر برون قدم که هر مکان کوشش

ابو حاتم بن عنوان الاصم قدس الله سره گفته است که هر که درین طریق در می آید می باید که
چهار موت را در خط گیرد موت ابیض وان گرسنگی وموت اسود وان صبر
کردنست بر ایذاء مردم وموت احمر وان مخالفت نفس است وموت اخضر
وآن پاره ها بر هم دوختن است پوشش را

لن

من عرف نفسه فقد عرف ربه حدیث شریفی صحیح اولدوغی تقدیرجه مذکور حدیثده مذکور نفسدن موفقه
دبدل مراد بدر بدن سوزلوب متابه اولنه

احوا طاهر معنی نفسك وجودنده و سایر احوالنده عجزنی و اصلاحه بر نسنه یه عدم استحقاقنی بلکسنه
وجودینی و اکا متفرع اولان قبول نعمای انعام ایدن ربینی بیلور دیمکدر لکن امام غزالی رحمه الله علیه
حضر بر نسنه که نفس ناطقه مجرده سنی بلوب بدنک داخلنده و خارجنده دکل ایکن بدننده
تصرف ایتدوکنی فهم ایلیه رب عزتک دخی جسم وجسمانی اولمیوب وعالم علوینك وسفلینك
داخلنده و خارجنده اولمیوب زمان ومکاندن بالکلیه منزه ایکن جمیع عالم روحانیه
وجسمانیه اجرام علویه سنه وسفلیه سنه ایتدوکنی یقینی بلور دیو تحقیق ایتمشدر العلام ابو السعود

لعلی اتیکم منها بقبس او اجد علی النار هدی

تخرجکم من ظلمات الطبیعة الی انوار الشریعة او اجد علی النار بالطریقة هدی الی الحقیقة ببذل الوجود
لنیل المقصود اقول لجارتی والدمع جاری ولی عزم الرحیل عن الدیار ذرینی ان اسیر ولا تنوحی
فان الشهب اشرفها السواری فلا ارضی الاقامة فی فلاة وفوق الفرقدین رایت داری

من لفسه کرم داره

صحح الصحیحة الکتبی وتم ... وکتبتم ... [illegible]

النية هي الحضور في القلب فلا يطلع عليه احد غير الله تعالى ، الادب وضع الشيء موضعه ، الموعظة ارشاد
الغفلات ، النصيحة الاطلاع على حفظ الطريق ، الزهد ترك ما يشغل عن الله تعالى ، الورع
الكف عن المباحات ، المحبة نسيان ما سوى المحبوب ، الشوق هيمان القلب عند ذكر المحبوب
العشق هتك الاستار وكشف الاسرار ، الوجد عجز الروح عن احتمال غلبة الشوق
عند وجود حلاوة الذكر ، الطهارة اخراج الحوائج عن موانع التقرب الى الله تعالى ، الصلوة
الدعاء وفي الشريعة اركان معلومة ، الركوع طلب رضاء الحق وراحة نفس الخلق ، الصدقة
هدية الحبيب الفاني الى المحبوب الباقي ، الصوم دواء الذنوب ، الجوع تصفية الروح
الرياضة استبدال الحالة المذمومة بالحالة المحمودة ، الحج الاعراض عن الخلق والاقبال
الى الحق ، العمرة في الحج كالنافلة في الفريضة ، الجهاد قهر اعداء الله تعالى وتصفية السر
عما دون الله ، المجاهدة بذل النفس في رضاء الحق ، الجود رفع الاحقاد وجذب
القلوب ، البخيل طالب الشقاوة وجالب العداوة ، العفو التجاوز عند القدرة
الغضب غليان دم القلب لارادة الانتقام ، الحياء خجل على ما صنعه وتأسف على
ضيعه ، الخوف ان يخاف القلب لما علم من الذنب ، الرجاء سكون الفؤاد بحسن الوعد
التوبة الاسف على ما سلف ، التائب النادم على قبائح افعاله ، الانابة الرجوع الى الله
تعالى بالقلب والعمل ، الاستغفار طلب المغفرة بعد رؤية قبح المعصية والاعراض عنها ، الفقر
الانس بالمعدوم والوحشة بالمعلوم ، الغنى سكون القلب بموعود الله تعالى ، الفتوة
اظهار النعمة واسرار المحنة ، التسليم اظهار العبودية والاخلاص ، الرضاء ان لو جعل
جهنم على يمينه لم يسأل ان يحولها على يساره ، الوفاء اتمام الشيء اللازم ، الاخلاص
ان لا يطلب لعملك شاهدا غير الله تعالى ، الرياء الاستبشار برؤية الاغيار ، النفس
مركب طلاب الاخرة ، نفي الشيء وجود ذلك الشيء ، الرمز اشارات الله تعالى
بعلمه ولم يطلع عليه احد ولا يكون العبارة عنه باكثر من موجود ، العزلة التقييد
عن ارباب الدول بترك الطمع ، الخلوة ترك اختلاط الناس وان كان بينهم ، الولي
الذي بارز مع النفس والشيطان بالعداوة وولى وجهه وقلبه الى الحق بالعبادة

التوكل ان لا يسأل ولا يرد ولا يحبس ، التواضع التذلل للفقير والتكبر للغني المتكبر الذي
يرى نفسه خيرا من غيره ، الصبر ترك الشكوى من الم البلوى ، والصبر حبس القلب على
ذكر الرب ، الشكر رؤية المنعم لا النعمة ، القناعة الرضاء بالقسمة والاكتفاء بالبلغة
والاستقامة ان لا يختار على الله شيئا ، الامر بالمعروف الدلالة على الخير والنهي عن المنكر
المنع عن الشر ، العافية نفس بلا بلاء ورزق بلا عناء وعمل بلا رياء ، البلاء نعمة ظاهرة
والنقمة بلا دعاء ، العدل تسوية بين الشيئين من غير ترجيح الى على احدهما ، الظلم متابعة
النفس على ما تشتهيه ، الصدق موافقة السر والعلانية ، الغل اخذ الخيانة في القلب
على الخلائق ، الغش هو سواد القلب وعبوس الوجه ، الحقد سوء الظن في القلب
على الخلائق لاجل الجدال والعداوة ، الكذب هو الصبح العاري عن صفة المنفعة
الغيبة بيان خبث البشرية ، الانس ان يستأنس العبد بالاذكار بعد ان يغيب عن
رؤية الاغيار ، التوحيد الانقطاع عن كل شيء سوى الله تعالى ، الاعتبار ان يرى الدنيا
للفناء والعاملين فيها للموت وللخراب ، العبودية ترك الدنيا وترك الدعوى واحتمال
البلوى وحب المولى ، الطاعة طلب رضاء الله في الاقوال والافعال والاحوال
والمعصية ترك طريق الصواب ، اليقين التصديق بالغيب بازالة كل شك وريب
التقوى ان لا ترى في قلبك شيئا سوى الله تعالى ، الحلال الذي لا يعصى اكله في الدنيا
ولا يؤاخذ في الاخرة ، التوفيق حسن عناية الحق الى العبد ليس فيه سبب ولا منه له طلب
التفويض ان لا تختار شيئا من اسباب الدنيا وترى ما يختار لك مولاك ، الذكر وسائل
الحضور والحوائل عن الحضور ، الطول الحركة معناها لا حركة ولا استطاعة للعبد الا بمشية
الله تعالى ، القلب لوح منقش بنقوش العقل والمعرفة والايمان واليقين ، الفراسة
لمعان انوار ربانية وذلك نور قلب المؤمن ، التفكر هو احضار ما في القلب من معرفة
الاشياء ، الدنيا ما يشغلك عن الله تعالى ، الحرص جوع لا يشبع مما في الدنيا ، الحسد ارادة
زوال نعم المحسود ، المناجات عرض ما في الفؤاد على رب العباد ، الدعاء رفع الحاجات
الى رفيع الدرجات ، الخشوع ان لا يعرف المصلي الذي عن يمينه ولا عن يساره
انما ينظر الى سجوده ، التصوف ترك الاختيار ، المشاهدة معاينة الشيء مع فنائك

الاغيار صح

المراقبة مطالعة احوال النفس واعمالها دائما ، الاشارة اظهار ما في الصدر بالافعال
لا بالاقوال ، المواصلة الملازمة على العبودية مع قطع القلب عما سوى الله تعالى حتى يحصل
بسط المحيا وكف الاذى وبذل الندى والعفو عمن جنى ، الاشفاق ان يعطي حظ غيرك
خيرا من حظ نفسك ، الجد منع النفس عن طلب الطرب ، الفواق مهالك العشاق
البكا سيلان الدموع من حرقة الكبد ، الارادة ان يعتقد الانسان التي يحكم ليوم عليه
ويريده ، المروة صدق اللسان واحتمال عثرات الاخوان وبذل المعروف لاهل الزمان
وكف الاذى عن الجيران ، المراعات ملاحظة الحق واتباعه ومجانبة الباطل واجتنابه
الحرية ترك نعم الدنيا واختيار عبادة المولى ، الحقيقة معرفة ما يجب على المكلف
واتباعها شرعا وعقلا ، القبض حالة الافتقار ، والبسط حالة الافتخار ، الرزق ما قسم
للعبد من صنوف ما يحتاج اليه مطعوما وملبوسا ومعلوما ، النية عبارة عن العزم والعزم
ارادة فعل شيء والقطع عليه

في المولى

سكب صح

الخاطر ما يرد على القلب من الخطاب او الوارد الذي لا تعمد للعبد فيه فما كان خطابا فهو اربعة اقسام
رباني وهو اول الخواطر ، وملكي وهو الباعث على مندوب او مفروض وفي الجملة كل ما فيه
صلاح ويسمى الهاما ، ونفساني وهو ما فيه حظ النفس ويسمى هاجسا ، وشيطاني
وهو ما يدعو الى مخالفة الحق

لك

السكر عند اهل الحق هو غيبة بوارد قوي وهو يعطي الطرب والالتذاذ وهو
اقوى من الغيبة واتم منها

لك

الذوق هو اول درجات شهود الحق بالحق في اثناء البوارق المتوالية عند ادنى
لبث من التجلي البرقي فاذا زاد وبلغ اوسط مقام الشهود يسمى شربا فاذا بلغ
النهاية يسمى ريا وذلك بحسب صفاء السر عن لحوظ الغير

لك

الشوق اهتياج القلب الى لقاء المحبوب ، الرياضة عبارة عن تهذيب الاخلاق النفسية
فان تهذيبها تمحيصها عن خلطات الطبع ونزعاته ، التجلي ما يظهر للقلوب من انوار الغيوب
التلوين هو مقام الطلب والفحص عن طريق الاستقامة ، التمكين هو مقام الرسوخ والاستقرار
على الاستقامة وما دام العبد في الطريق فهو صاحب تلوين لانه يرتقي من حال الى حال
وينتقل من وصف الى وصف فاذا وصل واتصل فقد حصل التمكين ، الخلوة محادثة
النفس السر مع الحق حيث لا احد ولا ملك ، واما الحضور فقد يكون حاضرا بالحق
لانه اذا غاب عن الخلق حضر بالحق على معنى ان يكون كانه حاضر وذلك لاستيلاء
ذكر الحق على قلبه فهو حاضر بقلبه بين يدي ربه

لك

الدهر هو الآن الدائم الذي هو امتداد الحضرة الالهية وهو باطن الزمان وبه يتحد
الازل [illegible] والابد

لك

الاستقامة في اصطلاح اهل الحقيقة هو الوفاء بالعهود كلها وملازمة الصراط المستقيم
برعاية حد التوسط في كل الامور من الطعام والشراب واللباس وفي كل امر ديني
ودنيوي فذلك هو الصراط المستقيم كالصراط المستقيم في الآخرة ولذا قال النبي
عليه السلام شيبتني سورة هود اذ نزل فيه فاستقم كما امرت

لك

قال الامام حجة الاسلام رحمة الله عليه ان الارواح البشرية اذا فارقت ابدانها فكثيرا ما
ينفق شخصا من الاحياء له شبه واتصال ببعض تلك الارواح المفارقة وله
مناسبة له بوجه من الوجوه فهذا الروح له تعلق بهذا الشخص فهو بهذا السبب يصير
معاونا لهذا الشخص على اعمال الخير وكذا الامر في جانب الشر في شخص حي وبين النفوس
الخبيثة الشريرة فالمعاونة الاول يسمى الهاما والثانية وسوسة

لك

قال النبي صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ

تكلف اينه نه عباده ليس لحكمة انعامه بل الاحسان اليهم

ماهي سروری لکه الله

بنده را خود منی بود ماند تا رحمت بهانه ساز د

لمعات

سلم الله تعالى ... ان سيدي ... اجمعين ...

الحرف من الوصلة والعدل الطوع

قال سفیان الثوري

وقيل الحرف التام والعدل الوصلة

وقيل الحرف التوبة والعدل الفدية

قال مكحول

وقيل الحرف الاكتساب والعدل الفدية

وقيل الحرف الوزن والعدل الكيل

كلام العرب والذهب

الحرف التام والعدل الوصلة

حديث مسلم وسرح

الواو والياء اذا اجتمعا والاول منهما ساكن قلبت الواو ياء نحو بلى وناصري والايام واصلها بلوى وناصروي والايوام

دستور اللغة

وحكي بالفتح والكسر نحو مطهرة ومرقاة ومسقاة فمن كسرها شبهها بالآلة ومن فتحها قال موضع يفعل فيه

دستور اللغة

وليس شيء من الافعال اللازمة يبنى منه فعل بالضم فاعله الا انقطع بفلان وسقط في يده وهما نادران

دستور اللغة

اعمال صالح عبادك عروجنه سبب وانلرك اسفلدن صعودنه باعث در نته كم كتاب زبدة التحقيق ده مذكور در ان عروج ارواح الاناسي بعد مفارقة الابدان الى ما ينتهي اليه صور الاعمال ومولانا عبد الرحمن جامي حضرتلري بو محله مناسب سلسلة الذهبده بيورمشدر كه

چون باوج بقا كنند صعود جز بقدر عمل نخواهد بود

زيد بن قطعه جاريه عمرو ايله اولور سنه ده بر وجه اشتراك اذن ايله متصرف اولوب زيد استقلال دعواسنه ايما يوب بلا عذر سكوت ايتمش اكر حالا زيد اول جاريه حصه سى اولور سنه ده نقد در دیو دعوا ایتسه ده استماع اولنورمی اولنماز مدت مرور ایله

الحق

اولنماز

كنه الحق العصر على عمه

وقف استولى عليه غاصب وحال بينه وبين المتولي وعجز المتولي عن الاسترداد واراد الغاصب ان يدفع قيمتها كان للمتولي ان يأخذ القيمة او يصالحه على شيء ثم يشتري بالمأخوذ من الغاصب ارضا اخرى فيجعله وقفا على شرائط الاول لان الغاصب اذا جحد الغصب يصير بمنزلة المستهلك فيجوز اخذ القيمة

قاضيخان

تشریح بو عبارت خواجه عبد الخالق غجدوانی حضرتلرینک کلمات قدسیه و اصطلاحات
سنیه‌سندندر که خواجگانک نباسی قدس الله ارواحهم اول عبارات
شریفه و اصطلاحات لطیفه اوزرینه درکه ذکر اولنور هوش در دم نظر بر قدم
سفر در وطن خلوت در انجمن یاد کرد و بازگشت نگاه داشت و یادداشت
و غیر این همه پنداشت واقع کلمه‌لر بو طایفه علیه‌نک جمله مصطلحی تیندن درد اول
وقوف زمانی و وقوف عددی و وقوف قلبی درکه جمله‌سی اون بر کلمه اولور پس
چون حضرت خواجه سلسله خواجگانک سر حلقه‌سیدر لاجرم بو مقاده‌ه انلرک
الفاظ مصطلحه‌سنی که بو عزیزلرک طریقی بلکه قاعده‌لرین انکلامق بو عبارات
سنیه و اصطلاحات علیه اوزرینه موقوفدر و هم بو طایفه‌نک تعبیرلریله اون
بر شیئک ضمننده عبارات مذکوره شرح و بسط اولنه که کیمی الاجمال
والتفصیل والله یقول الحق وهو یهدی السبیل

تشریح هوش در دم اولدر که هر نفس که ایچرودن یوقاری کلور کرکدر که
حضور و شعور ایله چیقه و غفلت ایله بولمیه و مولانا سعد الدین کاشغری
حضرتلری بیورمشلر که هوش در دم یعنی شویله کرکدر که بر نفسدن بر نفسه انتقال
ایتمک غفلت ایله اولمیه حضور و شعور ایله اوله و هر نفس که تنفس ایدر
حق سبحانه و تعالیدن خالی و غافل اولمیه و خواجه عبد الخالق غجدوانی حضرتلری بیورمشلر که
یعنی شویله کرکدر که جمیع انفاسی کمال حضور ایله مصروف اوله و هر کمسنه که نفس
محافظه ایتمیه و تنفسنده حضور قصد ایتمیه درلر که فلان کمسنه نفس ضایع
ایتمشدر و خواجه بهاء الدین حضرتلری قدس سره بیورمشلر که بو یولک
اساسی نفس اوزرینه ایتمک کرکدر تا که نفس ضایع ایتمیه و نفسک
خروجنده و دخولنده حاضر اولوب و ایکی نفسک ما بیننی حفظ ایتمکده سعی
کوستره و غفلت ایله نفس وروب نفس المیه

تشریح نظر بر قدم اولدر که سالک اولان کمسنه کرکدر که کلمه شنیده و کتمنده اکثرها
و اکر صحراده نظری کندو آیاغی اوزرینه اوله تا که نظری پراکنده اولمیه و اولور اولماز یره
نظری طوقنمیه و بو جایزدر که نظر بر قدم سالکک سرعتله اولان سیرینه اشارت
اوله یعنی اکثر انک مسافه‌لرین قطع ایتمکده و خودپرستلک عقبه‌لرینی طی ایتمکده یعنی
سالکک نظری هر نه یره که مقصدی اوله و توجهی هر نه دایره‌یه که منتهی اوله
زوالی اقدمی انک اوزرینه قویه

تشریح سفر در وطن اولدر که سالک بشریت عالمنده سفر ایلیه یعنی صفات
بشریه‌سندن صفات ملکیه‌یه و صفات ذمیمه‌سندن صفات حمیده‌یه
انتقال ایده و مولانا سعد الدین حضرتلری قدس سره بیورمشلر که تحقیق خبیثه هر
زیبه سفر ایدرسن و هر نه طرفه کیدرسن اول خباثت کندودن زایل اولمز تا که
صفات خبیثه‌سندن جدا اولمیه و مشایخ طریقتک قدس الله تعالی ارواحهم
سفرک اختیارنده واقع اولمشدر حاللری مختلف دوشمشدر و انلرک بعضیسی
بدایتلرنده سفر ایدرلر و نهایتلرنده مقیم اولورلر و بعضیلری بدایتلرنده مقیم
اولورلر و نهایتلرنده سفر ایدرلر و بعضیلری نه بدایتده و نه نهایتده مقیم اولورلر
بو طایفه‌نک بولدیغی ذوقدن نیت صادقه‌یه و غرض صحیحه‌یه دایر نشانه‌که
ترجمه عوارفده مشروحدر اما خواجگانک قدس الله تعالی ارواحهم
طریقلری شول وجهله واقع اولمشدر که یعنی سفر ایدرلر تا که کندولری بر عزیزک
صحبتنه ایرشدرلر و خدمتنه مقیم اولتقلری جهتدن و اکر بو طایفه‌دن کندو دیارلرنده
بر کمسنه بولورلر ایسه سفر ترک ایدرلر و انک خدمتنده اولورلر شعور و حضور
ملکه‌سنک تحصیلنده سعی جمیل کوسترلر بو اوصاف ملکیه‌نک حصولندن صکره
سفر و اقامت قتلرنده علی السویه اولور و خواجه عبد الخالق غجدوانی
حضرتلری بیورمشلر که مبتدی اولان کمسنه‌یه سفردن برکت یتشمز
عزلتنده اولمز دیو هر طالب بر عزیزک صحبتنه ایرشه اول طالبه اولور دوب

نیکبینی صفتنی تحصیل ایتمک گرکدر و خواجه یگانه انتسابک ملکه سی اله گوتوروب انوڭ حکمی
بر قنده که سفر ایلیه لسنه مانع اولمز بیت یار رحمه خوش است ای دهان خندیده
ای واسطهٔ نعیم جهان را دیدن بی سعی و تفوکس که بغایت خوبست ای منت یار
کل جهان گردیدن

ترشیح خلوت در انجمن خواجه بهاء الدین نقشبند قدس سره حضرتلری طریقلرک بناسی بونک اوزرینه در بیوردیلر که خلوت در انجمن یعنی ظاهرده خلق ایله اولوب باطنده حق ایله اولمق گرکدر بیت از درون شو آشنا و از برون بیگانه شو کای چنین زیبا روش کم می بود اندر جهان یعنی ایچرودن آشنا اول و طشره دن یاد اول که بونک کبی گوزل طریق جهانده آز اولور و حق سبحانه و تعالی کلام قدیمنده بیورر رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله بو مقامه اشارتدر و دخی بیوردیلر که نسبت باطنیه بو طریقده شویله دوشمشدر که جمعیت خاطر ظاهرده و صورت تفرقه ده دخی زیاده در خلوتده واقع اولان جمعیتدن و خواجه اولیاء کبیر قدس سره بیورمشلر که خلوت در انجمن اولدر که ذکرک اشتغالی و استغراقی بر مرتبه یه مؤدی اوله که اگر بازارده واکر کثرتده اولورسه هیچ بر کلام و بر آواز ایشتمیه ذکرک استیلاسی سببیله قلب حقیقی اوزرینه خواجه عبید الله حضرتلری بیورمشلر که ذکرک اشتغالنده جد و اهتمام گوسترمکلک الیق کونده بر مرتبه یه ایرشور که ادملک دخی اوازلرن و حکایه لری ذکر گوروب دکمه کلماتنی دخی ذکر اوزرینه ایشیدیر

ترشیح یاد کرد بو عبارت ذکر لسانی و ذکر قلبی در مولانا سعد الدین کاشغری حضرتلری بیورر که تعلیم ذکرک طریقی اولدر که اول شیخ اولان کمسنه گوکلنده دیه که لا اله الا الله محمد رسول الله مرید دخی کندو قلبنی حاضر قیلوب شیخک قلبی مقابلسنده طوته و گوزلرین قپایه و آغزن محکم یومه و دلنی دماغنده

بزد

دیره قوه و دشلرینی بری برینه دکوره و نفس طوته و تعظیم و تمام قوت ایله ذکره شروع ایلیه شیخه موافق ایلکه و قلبیله دیه دلیله دیمیه و نفس حبس ایتمکیچ صبر ایلیه دیر نفسنده اوچ کره دیه تا ذکرک حلاوتی قلبه ایرشه و خواجه عبد الله حضرتلری بیورمشلر که یعنی ذکردن مقصود اولدر که قلب دایم حق ایله اوله محبت و تعظیم صفتی اوزرینه و اکر ارباب جمعیت صحبتنده بو شعور حاصل اولورسه خلاصه ذکر حاصل اولمش اولور دیمک اولدر که دراکندل عبارتدر هر جانبه گیدر و دنیا اندیشه سن و دین مصلحتنی اول فکر ایدر و طائفه العینده گوکلک حقیقی عالمی تمام سیر ایتمک الکایسر در دو دوکلی اندیشه لردن انی بری ایلمک گرک و لحم صنوبریتی لوحه ایدروب ذکره مشغول ایلمک گرک بو طریقله که لا کلمه سنی یوقارو چکوب و اکه کلمه سنی صاغ الدن یکا حرکت ایتدوره و الا الله کلمه سنی لحم صنوبریه محکم ضرب ایده تا که انک حرارتی جمیع اعضایه ایرشه و جودک نفسندن دوکلی محدثاتی فنا نظر ایله مطالعه ایلیه و اثبات طرفنده حق سبحانه و تعالی نک وجودی نظر بقا ایله مطالعه ایلیه و دوکلی ادقاتی بو ذکره مستغرق ایتمک گرک تاکه بو کلمه نک تکرار ایله توحیدک صوری گوکلده قرار طوته و ذکر قلبک صفتی لازمه سی اوله

ترشیح بازگشت اولدر که هر بار که ذاکر دلیله کلمهٔ طیبه سویلیه عقبنجه همان ساعت دیه که خداوندا انم مقصودم سنسن دخی سنوک رضاک در و بو بازگشت کلمه سی نفی ادجیدر هر خاطرک که ایودن و یا یاوزدن و بو کلمهٔ بازگشت ایتمکدن غرض که ایده کی ذکر خالص اولوب و سر دخی ما سوادن فارغ اوله و اکر مبتدی ذکرک بدایتنده بو کلمه بازگشت ایده گنده صدق و حلاوت بولمازسه گرکدر که انی ترک ایتمیه زیرا که تدریجله صدقک آثاری ظهوره کلور و مولانا علاء الدین علیه الرحمه که سعد الدین کاشغری حضرتلرینک اصحابندن ایدیلر بیوردیلر که یعنی اذکی

حالا كه تعليم ذكر حضرت مخدومدن طوتمش ایدم و ذكر بازكشته مأمور اولمش ایدم
وچون دیردم خداوندا نيم مقصودم سنسن و سنوك رضاك در لیس بونی دیدکجه
بنا حجاب كلوردی زیراكه بو سوزده صادق دكل ایدم وصحیح بلوردم كه یلان
سویلرم بر كون بو خیاله دوشدم و شیخمك اوكنه واردم دیبوردیلر كه ییل شیخ
بهاء الدين عمر قاتنه وارالم وانلرك ملازمتنه واردق واوتوردق و شیخ بهاء الدين
حضرتلری بیوردی كه شیخ ركن الدين علاء الدوله قدس سره سویرمش كه سالك هر باركه كندو
طبیله صدق بولمز ولكن دیمك ككدر كه خداوندا نیم مقصودم سنسن و سنوك رضاك در
تا شول وقته دكن كه صدقك حقیقتی ظاهر اوله

ترشیح نگاه داشت داول عبارتدر خواطرك مراقبه سندن و محافظه سندن
شویله كه بر نفسده بلكه كره كلمهٔ طیبه دیرسه خاطری غیری لشنه یه كتیه و مولانا
سعد الدين قدس سره بو كلمه نك معناسنده بیورمشلر كه كركدر كه بر ساعت
ویا ایكی ساعت و داخی زیاده اول مقدار كه میسر در كندو خاطرین صاقلیه
تا كه بر غیری لشنه خاطرینه یول بولمیه و مولانا قاسم علیه الرحمه خواجه عبد الخالق غجدوانی
حضرتلرینك اصحابندن ایدی بر كون تقریبله بیوردیلر كه اكر نگاه داشت ملكه … درجه یه
ایرشمش در كه فجرك طلوعی وقتندن ضحایه وارنجه قلبی اغیارك خطورندن صاقلق اولور بر طریقله كه
بو مقدار زمانك ایچنده قوت متخیله كندو عملندن معزول اولور و بو معنی طالبلره
ممكن اولمیه كه قوت متخیله لی كندو عملندن تمامیله عزل ایتمك اكرچه یارم ساعت
داخی اولورسه اهل كشف قتنده امر عظیم در و بو نادر الوقوع در و كمليتك العضه سنه
بو معنا احیانا ال ویره نته كه شیخ محی الدين عربی حضرتلری قدس سره فتوحات مكیه سنده
فلكك بجودن مان آنيدكلری یرده خواجه محمد علی حكیم ترمذی حضرتلرینك اسوله … جوابنده
بو محلی كشف ایلمشلردر و انك تفصیلی بو مقامه لایق دكلدر

ترشیح یاد داشت حق سبحانه وتعالی جانبنه اولان شعورك و حضورك
دوامندن عبارتدر و بعض حضورلی غیبتدن عبارت در دیدیلر و خواجه عبید الله
حضرتلری قدس سره بو دورت كلمه نك شرحنده كه ذكر اولندی بو عبارتله بیورمشلر كه
یعنی یاد كرد ذكرده اولان تكلفدن عبارت در و بازگشت حق سبحانه وتعالی یه اولان
رجوعدن عبارت در بر طریقله كه هر باركه كلمهٔ طیبه دیه و عقبنجه قلبیله فكر ایلیه كه
خداوندا نیم مقصودم سنسن و نگاه داشت بو رجوعك محافظه سندن عبارت در
دل سویلمكسزن و یاد داشت نگاه داشتده اولان رسوخدن عبارت در

ترشیح وقوف زمانی طریقك سالكی مصلحت گذاری در یعنی مراد اولدر كه
عبد كندو احوالنه دائم واقف اوله هر زمانده انوك حالی وصفی ندر موجب شكری در
ویاخود موجب عذر میدر و خواجه بزرك خواجه بهاء الدين قدس الله سره بیورمشلر كه
سالك ایشینك بناسی وقوف زمانیده ساعت اوزرینه قومقلردر تا كه نفس
ادراك ایده بیلی اوله یعنی حضور اوزره میدر ویاخود غفلت ایله میدر اكر نفس
اوزرینه بنا ایدوب ساعت اوزرینه بنا اولنمزلیسه بو ایكی صفتی ادراك ایدهمز
و وقوف زمانی صوفیه قتنده قدس الله اسرارهم محاسبه دن عبارت در
و خواجه بزرك خواجه بهاء الدين حضرتلری بیورمشلر كه محاسبه اولدر كه هر لشنه كه
بزم اوزرمزه كچمشدر انی محاسبه ایدهوز یعنی غفلتله ویا حضور ایله می كچمش در
كورلم اكر دو كلی احوالمز نقصان اوزرینه ایسه بازكشت ایدوب عمل باشندن
طوتارز

ترشیح وقوف عددی داول عبارتدر ذكرده اولان رعایتدن خواجه بزرك
بهاء الدين قدس الله سره بیورمشلر كه ذكر قلبیده عددك رعایتی خواطر
متفرقه نك جمعیتی در واول لشنه كه خواجه كانك قدس الله اسرارهم
كلامنده واقعدر یعنی فلان فلانه وقوف عددی اوزره اولمغی امر ایلدی و بو محاوده
مراد ذكر قلبی در ویا عددی رعایتدر و ذاكر اولان كركدر كه طاق
یا بش كره یا یدی كره ویا یكرمی بر كره كلمهٔ طیبه لی دیه و عددده طاقی

74

وحضور مذکوره شرطدر ولو حضور وشعوره شهود ووصول ووجود ووقوف
قلبی درلر ایکنجی معنا اولدرکه ذاکر کوکلدن واقف اوله یعنی اثناء ذکرده شکل
صنوبری لحمیه متوجه اوله که الکامجاز اقلب دیرلر واول لحم صنوبری صول جانبده
ممه نک مقابله سنده واقعدر دائما مشغول ذکر وناطق ذکر قلمق کرک دائما
قومیه که ذکردن ومفهومدن ذاهل وغافل اوله وخواجه بهاء الدین حضرتلری قدس سره
حبس نفسک ذکرنده وعددک رعایتنی لازم ومهم دوتمامشدر اما وقوف
قلبیه یی بو ایکی معنا ایله مهم طوتمشلردر ولازم بلمشلردر زیراکه ذکردن
خلاصه مقصود وقوف قلبیدر بیت ماننده مرغی باش هان بر بیضه خود
یا سپاه کز بیضه دل زاندت مستی وشور وقهقهه

والمصلین الصالحین

الحمد لمن جعل عباده من العلماء المخلصین وورثة الانبیاء والمرسلین والصلوة علی محمد المبعوث الی الکل
وعلی آله واصحابه المجتهدین لامر الشرع المبین وبعد ایها الناس اعلموا ان الشیخ الاعظم والمقتدی الاکرم
قطب العارفین وامام الموحدین محیی الدین العربی الطائی الحاتمی الاندلسی مجتهد کامل ومرشد فاضل
له مناقب عجیبة وخوارق غاجیة وتلامیذ کثیرة مقبولة عند الفضلاء والعلماء ومن انکر فقد
اخطاء ومن اصر دوام انکاره فقد ضل یجب علی السلطان تادیبه ومن هذا الاعتقاد تحویله اذ
السلطان مامور بالامر بالمعروف والنهی عن المنکر وله تصانیف کثیرة منها فصوص حکمیة
وفتوحات مکیة بعض مسائلها معلوم اللفظ والمعنی وموافق الامر الالهی والشرع النبوی
وبعض منها خفی عن ادراک اهل الظاهر دون اهل الکشف والباطن فمن لم یطلع علی المعنی
المرام یجب علیه السکوت فی هذا المقام لقوله تعالی ولا تقف ما لیس لک به علم ان السمع
والبصر والفؤاد کل کان عنه مسئولا والله الهادی الی سبیل الصواب والیه المرجع والمآب

[illegible]

لازم بیله که خواجه علاء الدین عطار قدس الله سره بیورمشلر که چوق چوق بیلمک شرط
دکلدر بلکه دیدوکی وقتده حضور ووقوف باشندن دیه تاکه انوک اوزرینه فایده
مترتب اوله وچون عدد ذکر قلبیده یکرمی بردن متجاوز اوله وانوک اثری ظاهر
اولمزسه اول عمل بی حاصل اولمسنه دلالت ایدر وذکرک اثری ظاهر اولدیغی
اولدرکه نفی زماننده وجود بشریت منفی اوله واثبات زماننده جذبات
الوهیت اثرلرندن بر اثر مطالعه ایلیه نته که خواجه علاء الدین حضرتلری بیورمشلردر
یعنی اول بر کیفیت وحالتدرکه مواصله قرب وعلم لدنی اول مرتبه ده ممکن
اولور ووقوف عددی اهل نهایته نسبت علوم لدنیه نک اول مرتبه سیدر یعنی
مراد اولدرکه ذاکر سریان واحد حقیقی سرینه اعداد حسابیه مرتبه لرنده
واقف اوله رباعی در مذهب اهل کشف وارباب خرد ساریست احد
در همه افراد عدد زیراکه عدد کرچه برونست زحد هم صورت وهم ماده اش
نیست عدد احد بجز وپوشیده اولمیه که علم لدنیه بر علمدرکه اهل قربه تعلیم الهیه
وتفهیم ربانیه ایله مفهوم ومعلوم اولور دلائل عقلیه وشواهد نقلیه ایله دکل
نته که کلام قدیمده حضرت خضرک حقنده علی نبینا وعلیه السلام حضرتلری بیوردی آتیناه رحمة من عندنا وعلمناه
من لدنا علما وعلم یقینی وعلم لدنی اوزرنا سنده فرق اولدرکه علم یقینی انوار
ذاتک وصفات الهیه نک ادراکندن عبارتدر وعلم لدنی کنایتدر
معانینک ادراکندن وطریق المعامله حقندن اولان کلمات فهمندر
ترشیح وقوف قلبی واول ایکی معنایه محمولدر بری اولدرکه ذاکر قلبی
حق سبحانه وتعالیدن آگاه اوله واول کلمه یادداشت مقوله سندندر وخواجه
عبید الله حضرتلری کندو تحریراتنده ایراد اتمشلردرکه وقوف قلبی قلبک حق
سبحانه وتعالی یه اولان شعورندن وحضورندن عبارتدر بر وجهله که
حقدن غیری دیلک اولمیه وذلک مجلس بیورمشلر که حین ذکرده ارتباط

تعفوز

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين والسلام
على من تبع من هداة الدين المتين وحماة الشرع المبين فقد روى عن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفظ على امتي اربعين حديثا من امر الدين بعثه الله تعالى
يوم القيمة في زمرة الفقهاء والعلماء وفي رواية ابي الدرداء وكنت له يوم القيمة شافعا
فاستعملت الاشارة العالية في جمع اربعين حديثا واخترت ما في لفظه فصاحة ظاهرة وفي معناه
على صحة اسناده دلالة باهرة باستناد الاجتهاد في بعض المسائل عليه وارتباط بعض
الدلائل واستنباط الاحكام منها له على انه لا يلزم الاثبات رواية اذا كان من الاثبات
دراية لقوله عليه السلام اذا حدثتم بحديث عني وافق الحق فصدقوه وخذوا به حدثت به
او لم احدث اخرجه الدارقطني وغيره عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا **الحديث الاول**
السلام قبل الكلام اخرجه الترمذي عن جابر رضي الله عنه مرفوعا قال صاحب الهداية في التجنيس
اذا اتى انسان باب دار انسان يجب ان يستأذن ثم اذا دخل سلم عليه لقوله تعالى
لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها امر بالاستيناس قبل السلام
هذا في البيوت واما في الفضاء يسلم اولا ثم يتكلم لقوله عليه السلام من تكلم قبل السلام فلا تجيبوه
وقال عليه السلام السلام قبل الكلام روى عن عبد الله بن سلام انه قال اول ما سمعت من النبي
عليه السلام يا ايها الناس اطعموا الطعام وافشوا السلام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس
نيام تدخلوا الجنة بسلام قال لقمان لابنه يا بني اذا مررت بقوم فارمهم بسهم السلام
وهو السلم قالوا تحية النصارى وضع اليد على الفم وتحية اليهود الاشارة بالاصبع
وتحية المجوس الانحناء وتحية العرب حياك الله ويقولون للملوك انعم صباحك
وتحية المسلمين السلام عليك ورحمة الله وبركاته وهي اشرف التحيات واكرمها عن
ابي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود
ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصبع وتسليم النصارى الاشارة
بالكف نقل عن افلاطون اذا دخلتم على الكرام فعليكم بتخفيف السلام وتقليل الكلام وتعجيل القيام
الحديث الثاني اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام رواه خواهر زاده في مبسوطه عن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنه مرفوعا والمراد صعوده على المنبر نص عليه في الينابيع اذا خرج الامام

للخطبة

للخطبة حرم النافلة اما الفائتة فلا كراهة في قضائها في وقت الخطبة صرح به صاحب النهاية
والكلام المنهي انما هو المتعارف واما التسبيح واشباهه فلا هذا هو الصحيح ذكره فخر الاسلام
في مبسوطه هذا عند ابي حنيفة رحمه الله وقال صاحباه لا بأس بان يتكلم قبل الخطبة
وبعدها ما لم يشرع الامام في الصلوة والكلام بعد تمام الخطبة ايضا على الاختلاف ذكره
القدوري في النور حيث قال خروج الامام يقطع الكلام والصلوة وكذا اذا نزل
عن المنبر حتى يشرع في الصلوة وقالا لا بأس بالكلام ويكره الصلوة والامام حتى يشرع
في الصلوة لان القاطع بعد الشروع فيما هو الصلوة لا خروج الامام **الحديث الثالث**
اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر قال الامام المطرزي في المغرب اسفر بالصبح افاد
اسفارا ومنه اسفر بالصلوة اذا صلاها في الاسفار والباء للتعدية وقال صاحب الهداية
ويستحب الاسفار بالفجر لقوله عليه السلام اسفروا بالفجر الحديث وقال الشافعي
رحمه الله يستحب التعجيل في كل صلوة والحجة عليه ما رويناه انتهى كلامه ومبنى الاحتجاج
المذكور ما قدمناه من ان الباء للتعدية وللمخالف ان يقول ان الباء للملابسة والمعنى
ادخلوا في وقت بياض النهار ملتبسا بالصلوة المذكورة فانه يقال اسفر اذا دخل
في وقت بياض النهار كما يقال اصبح اذا دخل في الصبح وادبر اذا دخل في ريح الدبور
الحديث الرابع الرحمة اشارة الى ما عند الوقوف في الصلوة وسد الصفوف
من الفضيلة في سد الخلل والمحاذاة بالمناكب كانهم بنيان مرصوص **الحديث الخامس**
يا ابا ذر مرة او ذر سأل ابو ذر خير البشر عن تسوية الحجر في الصلوة فقال يا ابا ذر
مرة او ذر قال صاحب الهداية يكره للمصلي ان يعبث في الصلوة لان العبث خارج
الصلوة حرام فما ظنك فيها ومنه تقليب الحصا الا ان لا يمكنه من السجود فيسويه مرة
للحديث المذكور **الحديث السادس** اذا ابتلت النعال فالصلوة في الرحال
رحل الرجل منزله اي صلوا في منازلكم عند ابتلال قدميكم من المطر وقيل ان النعال جمع نعل
وهو ما صلب من الارض كذا قال الحريري في درة الغواص في اوهام الخواص وفي كتاب العين والكرم
ثعلب عن ابي سلمة عن الفراء قال النعال الارضون الصلاب والشد قوم اذا
احرثت نعالهم يتناهقون تناهق الحمر قال ثعلب ومنه الخبر اذا ابتلت النعال
فالصلوة في الرحال يقول اذا تزلقت الارض فصلوا في منازلكم **الحديث السابع**

ان الله تعالى فرض عليكم صيامه وسننت لكم قيامه الخبر في المصنفين لرمضان وكلمة على في الاداء
واللام في الثاني للتوقيت بينهما تحقيق التكليف الايجابي في احدهما دون الاخر
واراد بقيامه التراويح فانها سنة في الصحيح وما في الهداية من قوله والاصح
انها سنة انما هو باعتبار ادائها بالجماعة والا فلا كما هو المفهوم من سياق
الكلام فان من المشايخ من قال ان الجماعة فيها سنة فضل والا فلا فضل وليس بسنة
قال صاحب البدائع واما سنتها يعني التراويح الجماعة والمسجد لان النبي عليه السلام
قدر ما صلى من التراويح صلى بجماعة في المسجد وكذا الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين
صلوها بجماعة في المسجد ثم قال ومن صلاها في بيته وحده او بجماعة لا يكون له
ثواب سنة التراويح لتركه سنة الجماعة او المسجد واما قدر القراءة فيها
فقال صاحب الهداية واكثر المشايخ على ان السنة فيها الختم مرة فلا يترك
لكسل القوم وفي البدائع واما في زماننا فالافضل ان يقرأ الامام على حسب حال
القوم من الرغبة والكسل فيقرأ قدر ما لا يوجب تنفير القوم عن الجماعة لان
تكثير الجماعة افضل من تطويل القراءة واما وقتها فقد اختلف مشايخنا فيه
قال بعضهم وقتها ما بين العشاء والوتر فلا يجوز قبل العشاء ولا بعد الوتر
وقال عامتهم وقتها ما بعد العشاء الى طلوع الفجر لان ذلك وقتها فقول الامام
القدوري ثم يوتر بهم للاحتراز عن موضع الخلاف لا للاشارة الى ما ذكره
العامة كما سبق في فتح صاحب الهداية **الحديث الثامن** من ضيع
سنتي حرمت عليه شفاعتي اراد بالسنة سنة الكلام وفي لفظ التضييع
اشارة الى ان كل مولود يولد على طريقة الاسلام على ما جاء التصريح له في حديث
آخر وانما حملناه على ذلك لان المؤمن وان ارتكب الكبيرة لا يحرم عن شفاعته
عليه السلام كيف وقد قال عليه السلام ان شفاعتي لاهل الكبائر من امتي قال صاحب
الشرعة اتباع الرسول فرض لا يسع تركه بحال ومخالفته يوصلهم الى

للزوال

الاداء

بجماعة

للزوال وقال عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به وقال
من ضيع سنتي حرمت عليه شفاعتي ثم قال والمراد من هذه السنة التي يجب
التمسك بها ما كان عليه القرون المشهود لهم بالخير والصلاح والرشاد وهم
الخلفاء الراشدون وقد مر اثر عامر سيد الخلائق ثم الذين بعدهم ثم من بعدهم
فما احدث بعد ذلك من امر على خلاف منهاجهم فهو بدعة وضلالة واراد بالترك
في قوله لا يسع تركه بحال الترك بالاختيار فلا يتجه ان يقال ترك اتباع الرسول
عليه السلام حال الاكراه بوعيد القتل مما رخص به **الحديث التاسع** لا صغيرة مع
الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار هذا الحديث مذكور في كتاب الشهادات من محيط
السرخسي قال صاحب الكشاف في تفسير سورة النساء وعن ابن عباس رضي الله عنه
ان رجلا قال له الكبائر سبع فقال هي الى سبعمائة اقرب لانه لا صغيرة مع الاصرار
ولا كبيرة مع الاستغفار قوله لانه لا صغيرة الى اخره تعليل لمفهوم ما ذكره لا لمنطوقه
وذلك انه قد فهم منه انه لا قطع ولا تعيين في واحدة منها فالتعليل المذكور
لمقدمته ينطبق عليه وبهذا التفصيل اندفع ما قيل لا ادري ما وجه التعليل بقوله
لانه لا صغيرة الى اخره فانه لا يلائم الحصر في العدد المذكور والحمل على التكثير يأباه
قوله اقرب ثم انه لا دخل في التعليل لقوله ولا كبيرة مع الاستغفار فان قلت
هذا يعارض قوله عليه السلام ولا كبيرة مع الاستغفار لقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا
متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها قلت لا اذ لا دلالة على ثبوت الجزاء
قطعا فانه لمشيئة الله تعالى فالمعنى ان جزاءه ذلك ثم ان جزاه يكون عدلا
وان عفاه يكون فضلا قال الفقيه ابو الليث ولكن يرجى ان يجازيه ان شاء الله تعالى
وهو كما روي عن النبي عليه السلام انه قال من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له ومن
وعده على عمل عقابا فهو بالخيار ان شاء عفى وان شاء عذبه **الحديث العاشر**
اذا انسلخ شعبان فلا صوم الا رمضان وفي رواية احمد والدارمي عن ابي هريرة

مرفوعا اذا انتصف شعبان فلا صوم حتى رمضان وصححه ابو حاتم وله شاهد
عند الطبراني في الاوسط والبيهقي في الخلافيات والدارقطني في الافراد استدل
بالحديث المذكور على ان صوم رمضان يتادى بمطلق النية بناء على ان الفرض
متعين فيه فيتصاب باصل النية **الحديث الحادي عشر** الصوم في السفر فيتناب صح
كالفطر في الحضر الحديث مذكور في البدائع استدل اصحاب الظواهر على عدم
جواز الصوم في السفر وهو مروي عن ابن عمر رضي الله عنهما وابي هريرة رضي الله عنه
والجواز قول اكثر الصحابة وهو مذهب جمهور العلماء **الحديث الثاني عشر**
ثلث لا يفطرن الصيام القيء والحجامة والاحتلام هكذا نقل عن صاحب الكافي
في عبارة الحديث وفي الهداية فان نام فاحتلم لم يفطر لقوله عليه السلام ثلث
لا يفطرن الصيام القيء والحجامة والاحتلام وعلى هذا لا يكون في لا يفطرن تاء وفي الهداية
ان ذرعه القيء لم يفطر لقوله عليه السلام من قاء فلا قضاء عليه ومن استقاء
عمدا فعليه القضاء ويستوي ملء الفم وما دونه فلو عاد وكان ملء الفم فسد
عند ابي يوسف لانه خارج انتقض به الطهارة وقد دخل وعند محمد رحمه الله
لا يفسد لانه لم يوجد صورة الفطر وهو الابتلاع وكذا معناه لانه لا يتغذى
عادة وان اعاد فسد الصوم بالاجماع لوجود الابتلاع والادخال بعد الخروج
فتتحقق صورة الفطر وان كان اقل من ملء الفم فعاد لم يفسد صومه لانه غير
خارج ولا صنع له في الادخال وان اعاد فكذلك عند ابي يوسف رحمه الله لعدم
الخروج وعند محمد رحمه الله يفسد لوجود الصنع منه في الادخال وان استقاء
عامدا ملء فيه فعليه القضاء لما روينا والقياس متروك به ولا كفارة عليه
لعدم الصورة وان كان اقل من ملء الفم فكذلك عند محمد رح لان اقل من ملء
الفم فكذلك عند محمد رحمه الله لاطلاق الحديث وعند ابي يوسف رحمه الله لا يفسد لعدم
الخروج حكما ثم ان عاد لا يفسد صومه عنده لعدم سبق الخروج وان اعاده فعنه

ان

انه لا يفسد لما ذكرنا وعنه انه يفسد فالحقه بملء الفم لكثرة الصنع **الحديث الثالث عشر**
عظموا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم ذكره امام الحرمين في النهاية وفي اسناد الديلمي
عن ابي هريرة رضي الله عنه استفرهوا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم ضحايا
جمع ضحية يقال ضحية وضحايا كهدية وهدايا واضحاة واضحى كارطاة وارطى
وبه سمي يوم الاضحى ويقال ضحى بكبش او غيره اذا ذبحه وقت الضحى من ايام الاضحى
ثم كثر حتى قيل ذلك ولو ذبح آخر النهار كذا في المغرب والمطايا جمع مطية
قال ابن فارس في المجمل مطوت بالقوم امطو مطوا اذا مددت بهم في السير والمطية
مشتقة من ذلك ويقال بل سميت مطية لانه يركب مطاها وهو ظهرها
وفي الصحاح يقال للبرذون والبغل والحمار فارهة ولا يقال للفرس فاره ولكن
رائع وجواد فقوله استفرهوا مطاياكم اطلبوا الجيد منها والصراط كالطريق
في التذكير والتانيث اما في المعنى بينهما فرق لطيف وهو ان الطريق كل ما يطرقه
طارق معتادا كان او غير معتاد والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك
والصراط من السبيل ما لا التواء فيه ولا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد
وهو اخص الثلثة والمراد هنا المعهود وهو ما مد على متن جهنم **الحديث الرابع عشر**
النساء لا يعشرن ولا يحشرن اي لا يؤخذ عشر اموالهن ولا يحشرن الى
المصدق ولكن يؤخذ منهن الصدقة بمواضعهن ومنه قوله يؤخذ صدقات
المسلمين عند بيوتهم وافنيتهم وعلى مياههم وقيل لا يحشرن الى المغازي كذا في الفائق
الحديث الخامس عشر لا خلاط ولا وراط الخلاط ان يخلط صاحب الثمانين
صاحب الاربعين وفيهما شاتان حالة التفرقة لتؤخذ واحدة والوراط ان
يكون له اربعون فيعطي صاحبه نصفها لئلا ياخذ المصدق شيئا كذا قال المطرزي
في المغرب **الحديث السادس عشر** لا جباية الا بحماية جبى الخراج جمعه جباية
وحماه حماية ودفع عنه وهذا الحديث اصل كبير تمسك به في كثير من المسائل
منها من مر على العاشر بمائة درهم واخبره ان له في منزله مائة اخرى وحال عليها

الحول لا يؤخذ منه شي لان ما قرب قليل وما في بيته لم يدخل تحت حمايه والجبايه بالحمايه **الحديث السابع عشر** افضل الحج العج والثج اي افضل اعمال الحج العج وهو رفع الصوت بالتلبية عج يعج بالكسر عجيجاً وعجاً وثج الماء يثجه بالضم سيله ثجاً واراداراقة دماء الاضاحي كذا قال الامام المطرزي في المغرب

الحديث الثامن عشر هولاء الداج وليسوا بالحاج قال العلامة الزمخشري في الاساس هو من الداج وليس من الحاج اي من الفريق الداج وهم الذين يمشون معهم من اجيرا وجمال اونحوهم من دج دجيجاً بمعنى دب وقال ابن فارس في المجمل والداج الذين مع الحاج في تجاراتهم وفي الحديث هولاء الداج وليسوا بالحاج واما الحديث ما تركت من حاجة ولا داجة فانه اتباع للحاجة وهو مخفف في يوافقه كلام الجوهري في الصحاح والحج القصد وكل قصد حج ثم اختص بهذا البيت الحرام للنسك تقول حججت البيت احجه حجا واحاج **الحديث التاسع عشر** لا اغلال ولا اسلال الاغلال الخيانة والاسلال السرقة قال صاحب التيسير في قوله تعالى وما كان لنبي ان يغل اي يخون في المغنم يقال غل يغل غلولا من حد دخل واما الغل الذي هو الطعن فهو من حد ضرب والاغلال الخيانة في كل شي قال النبي عليه السلام لا اغلال ولا اسلال اي لا خيانة ولا سرقة **الحديث العشرون** الغرم بالغنم لو بقي من الغنيمة شي يتعذر قسمته كجوهرة ونحوها يوضع ذلك في بيت المال لان الغرم مقابل بالغنم كذا في باب ما يصدق المستامن فيه من اهل الحرب من السير الكبير لشمس الائمة السرخسي وقد تمسك صاحب الهداية بهذا الحديث في تعليل المسئلة القائلة وتجب نفقة كل فقير من ذي رحم محرم صغير او زمن او اعمى او انثى على قدر الميراث ويرد عليه ان المعتبر فيها اهلية الارث لا احرازه حتى ان المعسر اذا كان له خال وابن عم تكون نفقته على خاله وميراثه يحرزه ابن عمه ان بقيا بعد موته **الحديث الحادي والعشرون** لا تقتلوا عسيفاً ولا اسيفاً العسيف الاجير والعبد المستهان به والاسيف الشيخ الفاني والحديث مذكور في الغريبين والفائق للعلامة الزمخشري

الحديث الثاني والعشرون قد اعذر من انذر اعذر اي بالغ في العذر في كونه معذورا في نذر القوم بالعدو علموا به فحذروه واستعدوا له وانذرتهم به وانذرتهم اياهم

يسعون صو

في الاساس وفي المجمل الانذار الابلاغ ولا يكاد يكون الا في التخويف قال شمس الائمة السرخسي في شرحه للسير الكبير اذا نادى منادي الامير ان يكون فلان وجنده في المقدمة وفلان وجنده في الساقة فلا ينبغي لاحد ان يترك الموضع الذي امره بالكون فيه لان هذه من التدبير الحسن في امر الحرب وانما تظهر فايدته بالطاعة فان عصاه عاص فليتقدم اليه الامير بالانذار يعني لا ينبغي له ان يعاقب في المرة الاولى لان هذه عثرة منه وقال عليه السلام اقيلوا ذوي الهيئات عثراتهم ولكن يتقدم اليه والى الجند جميعاً انه يودب من خالف امره بعد ذلك فيكون ذلك انذارا منه وقال عليه السلام قد اعذر من انذر وبيان هذا في قوله تعالى وقد قدمت عليكم بالوعيد فان عصاه عاص بعد ذلك من غير عذر فاحسن ادبه في ذلك ليكون ذلك حطا ماله وزجرا للغير عن اساءة الادب بمخالفة امره فان امتناع الناس عما لا يحل بمعالجة العقوبة اكثر من امتناعهم خوفاً من الله تعالى وبه ورد الاثر ما يزع السلطان فوق ما يزع القرآن ثم ان الحديث المذكور من الاحاديث الجارية مجرى الامثال على ما صرح به الامام المطرزي حيث قال في شرح المقامات للحريري في المثل اعذر من انذر من عذرك بحل بك فقد اعذر اليك اي بالغ في كونه معذورا عندك والانذار اعلام مع تخويف وقيل الانذار هو التخويف من مخوف يتسع زمانه للاحتراز فان لم يتسع زمانه للاحتراز كان اشعارا ولم يكن انذارا ومن هذا اتضح حسن موقع عبارة الانذار في الحديث المذكور

الحديث الثالث والعشرون ما يزع السلطان اكثر مما يزع القرآن قال صاحب التفسير الموسوم بالتيسير الوزع الكف والمنع والوزعة جمع وازع وهو الذي يكف الجيش عن التفرق والانتشار ويكف العامة عن التظالم والافتقار وقال النبي عليه السلام ما يزع السلطان اكثر مما يزع القرآن وفي شرح المقامات للامام المطرزي الوزعة اعوان الملك وشرطه وهو جمع وازع يقال وزعه يزعه وزعا اذا كفه وهو وازع ومنه حديث الحسن لا بد للناس من وازع اي سلطان يكفهم والتوزيع تفعيل منه الا ان التفريق كالاطلاق وهو خلاف الكف والمنع فيكون كالتعزير والتجليد في معنى الازالة والسلب لان التقسيم جعل للقسم

٢

ومنع ان يتداخل بعض اجزائه في بعض ولانه تحكم على صاحبه من ان يطلق فيه يد الكف **الحديث الرابع والعشرين**
البكرة رباح او نجاح قال صدر الافاضل في شرح ديوان المولد
الموسوم بسقط الزند اول اليوم الفجر وبعده الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى
ثم الضحوة ثم الهجيرة ثم الظهر ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاولى
ثم العشاء الاخيرة وذلك عند مغيب الشفق انتهى كلامه والرباح هنا الربح قال الجوهري الشفق
في الصحاح ربح في تجارته اي استشف والربح مثل شبه وشبه اسم ما ربحه التاجر
وكذلك الرباح بالفتح والنجح والنجاح الظفر بالحوائج والمعنى في البكرة اي الاخذ بالعمل
فيها ربح في التجارة او فوز بالحوائج او لمنع الحلو لا النفع والجمع ولعدا حسن قال
الباكرة مباركة قال الامام شمس الائمة السرخسي في باب بعث السرايا في شرح
سير الكبير ينبغي للامام ان يبعث السرية في اول النهار وذكر عن صخر الغامدي
ان النبي عليه السلام قال بارك الله لامتي في بكورها وكان اذا بعث سرية بعثهم
في اول النهار وفيه دليل على ان صاحب الحاجة ينبغي له ان يبكر للسعي في حاجته وذلك
اقرب في تحصيل مراده ببركة دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله البكرة رباح
او نجاح ولاجل هذا استحسنوا الابتكار لطلب العلم وقيل انما ينال العلم ببكور كبكور الغراب
وقيل ينبغي ان يختار لذلك الخميس والسبت قال عليه السلام بارك الله لامتي في بكور
سبتها وخميسها الى هنا كلامه وذكر برهان الاسلام في تعليم المتعلم عن شيخه المرغيناني
صاحب الهداية انه ما بدئ بشيء يوم الاربعاء الا تم وذو البشاه لا الى الليث السمرقندي
قيل لزرجمهر بم ادركت ما ادركت من العلم قال ببكور كبكور الغراب وتملق كتملق الكلب
وتضرع كتضرع السنور وحرص كحرص الخنزير وصبر كصبر الحمار **الحديث الخامس والعشرين**
كان اولنا فصولا واخرنا قفولا قال الامام شمس الائمة السرخسي في اوائل شرح سير الكبير
لما قتل ابن رواحة رضي قال صلى الله عليه وسلم كان اولنا فصولا واخرنا قفولا قوله اولنا فصولا
اي الصف بالخروج للمبارزة واخرنا قفولا اي رجوعا عن القتال فتبين شدة رغبته
في الجهاد وهو مندوب اليه قال الله تعالى فاستبقوا الخيرات وبين شدة صبره على القتال

بعثهم

حيث قال كان اخرهم رجوعا وهو صفة مدح قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اصبروا
وصابروا ورابطوا انتهى كلامه وفي الصحاح القفول الرجوع من السفر وقد قفل يقفل
بالضم والقافلة الرفقة الراجعة من السفر وقال الحريري في درة الغواص ويقولون
ودعت قافلة الحاج فينطقون بما يتضاد الكلام فيه لان التوديع انما يكون لمن يخرج
الى السفر والقافلة اسم للرفقة الراجعة الى الوطن فكيف يوفق بين اللفظين مع تنافي
المعنيين ووجه الكلام ان يقال تلقيت قافلة الحاج واستقبلت قافلة الحاج ومن كل
هذا التناقض قولهم رب مال كثير انفقته فيفصلون اول كلامهم باخره ويجمعون بين المعنى
وضده لان رب للتقليل فكيف نخبر بها عن المال الكثير الى هنا كلامه ومنه
ما ذكره القفول عن استعارة عبارة احد الضدين للاخر قال العلامة السكاكي
في المفتاح ومن الامثلة استعارة اسم احد الضدين او النقيضين للاخر بواسطة
انتزاع شبه التضاد والحاقه بشبه التناسب لطريق التهكم والتمليح على انه يمكن
ان يقال ان القلة المستفادة من كلمة رب في الانفاق لا تنافي الكثرة في المنفق ثم الكلام
بعد يتبع ان رب للتقليل قطعا وهو غير مسلم قال ابن هشام في مغني اللبيب وليس معناه يعني
معنى رب التقليل دائما خلافا للاكثرين ولا التكثير دائما خلافا لابن درستويه وجماعة بل ترد
للتكثير دائما خلافا كثيرا وللتقليل قليلا ونظير رب في افادته التكثير كم الخبرية وفي افادته
تارة وافادته التقليل اخرى وقد قال الدماميني في شرحه اقول ولا التقليل في الاكثر
الاوقات خلافا لفرقة ولا التكثير في موضع المباهاة والافتخار دون غيرها خلافا
لفرقة ولا الاثبات دون تقليل وتكثير بحسب الوضع انما ذلك مستفاد من السياق
خلافا للاخرين وقد فات المص عد هذه الاقوال الثلثة **الحديث السادس والعشرين**
اقسمه بالسوية واعدله بالرعية في باب بعث السرايا من السير الكبير قال عليه السلام خير امراء السرايا
زيد بن حارثة اقسمه بالسوية واعدله في الرعية وقال الامام شمس الائمة السرخسي زيد هذا مولى رسول الله
عليه السلام امره على ثمان سرايا الى ان قتل يوم موتة فاثنى عليه انه خير الامراء وبين التحقق
صفة الخيرية هاهنا فقال لان امير السرية يحتاج اليها وهو ان يعتبر المعادلة في القسمة

بينهم فيما يتالونه ويتصف بعضهم عن بعض فيما يرجون اليه فقد فوض ذلك اليه ولعض الناس عابوا
على محمد في روايته هذا اللفظ فان من حق الكلام ان يقول اقسمهم بالسوية واعدلهم بالرعية
ولكنا نقول روى محمد الحبر هذا اللفظ فدل على صحة استعماله الى هنا كلامه ووجه الصحة ظاهر فان المعنى
اقسم جنس الامراء بالسوية واعدله في امر الرعية **الحديث السابع والعشرين** المرأة عورة والعورة
سوءة الانسان وكل ما يستحى منه كنى بذلك الاخبار عن وجوب الاستتار في حقها فلا حاجة
الى ان يقال انه خبر بمعنى الامر وما وقع في الهداية وغيرها من كتب الفقه من زيادة قوله مستورة
لم يثبت في كتب الحديث انما الثابت فيها ما نقلناه ذكره الترمذي في كتاب الرضاع واسنده
الى ابي مسعود رض قال الجوهري في الصحاح والعورة كل خلل يتخوف منه في ثغر او حرب وعورات
الجبال شقوقها وقد جاء في الخبر عن خير البشر اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا اخرجه احمد
في مسنده عن ابي سعيد الخدري عن ابيه رض قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء
نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر قال نعم اللهم استر عوراتنا الحديث قال فضرب الله
تعالى وجوه اعدائه بالريح والروع بالفتح الخوف وانما جعل الامن له وهو لصاحبه مبالغة
الحديث الثامن والعشرون الخيل ثلثة اجر وستر ووزر قال العلامة الزمخشري في الفائق
رجل حبس خيلا في سبيل الله تعالى فما سبت شيئا الا ان كان له اجر واستن الفرس اذا لج
وبالغ في عدوه ورجل استعفف بها وركبها ولم ينس حق الله تعالى فيها فذلك الذي هو له ستر
ورجل حبسها فخرا ورئاء ونواء لاهل الاسلام فذلك الذي عليه الوزر والنداء المناداة
والمناهضة والمباهاة وينبغي ان ينظر الى فرس الجهاد بالاحترام ففي الخبر عن خير البشر
الخير معقود في نواصي الخيل الى يوم القيمة اراد به الاجر والغنيمة والمسابقة لامتحان
كرمه وعتقه من السنة فانه عليه السلام سابق ابا بكر وعمر فسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصلى ابو بكر وسلى عمر رضي الله عنهما ومعنى قوله فصلى ابو بكر ان رأس فرسه كان عند رأس رسول الله ص
ويقال للسابق من الخيل المجلي ثم المصلي ثم المسلي قال الشاعر ولا بد لي من ان اكون مصليا
اذا كنت ارضى ان يكون لك السبق **الحديث التاسع والعشرون** جاء رجل الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال اني اريد ان اعد فرسا يعني للغزو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتر ادهم
او كميتا اقرح ارثم فانها ميامن الخيل ثم اغز تسلم وتغنم ان شاء الله تعالى الادهم السواد

يقال

يقال فرس ادهم اذا اسودت ورقته حتى ذهب البياض فيه فان زاد على ذلك حتى اشتدت
السواد فهو جون قال سيبويه سألت الخليل عن الكميت فقال انما هو بين السواد والحمرة كانه
لم يخلص له واحد منهما فارادوا بالتصغير انه منهما قريب والفرق بين الكميت والاشقر بالعرف
والذنب فان كانا احمرين فهو اشقر وان كانا اسودين فهو كميت والقرحة بياض في وجه الفرس
ما دون الغرة والرثم بياض في جحفلة الفرس العليا وقد ارثم الفرس ارثاما اي صار
ارثم من السنة ارتباط الخيل في سبيل الله فانها من الجهاد وهو اعداد الخيل وتعاهدها
ليوم اللقاء وينبغي ان تختار من الخيل ما اختاره سيد البشر قال صاحب الشرعة
فذكره النبي عليه السلام الشكال في الخيل وهي التي يكون احدى قوائمها مطلقة والثلثة
محجلة او على العكس قوله وهي التي تكون احدى قوائمها محجلة فيه سهو قال محمد في باب البركة
في الخيل من السير الكبير والمحجل الثلاث طلق اليمنى هو الذي يكون البياض في قوائمه الثلاث
سوى اليمنى وهو ضد الارجل والارجل ما يكون البياض في اليمنى من قوائمه خاصة وهذا
يتشاءم به والاول يرغب فيه وهذا اذا كان معروفا بينهم في الجاهلية فقرره النبي
عليه السلام على ذلك وتبين ان البركة فيما يكون بهذه الصفة كما هو عند القوم من الناس
وعن عبد الله بن ابي نجيح العبسي انه سمع النبي عليه السلام يقول اليمن في الخيل في كل اقرح
ادهم طلق اليمنى فان لم يكن فكميت بهذه الصفة والفحل من الخيل احب الى الغزاة
لانه اجرأ واجر واقوى وذكر محمد في السير الكبير لا تخصى الفرس لانه يقطع نسله وفي تكثيره
ارهاب العدو ولو فعل لا بأس به **الحديث الثلاثون** كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اغزوا
والغزو حلو خضر قبل ان يكون ثماما ثم رماما ثم يكون حطاما الخضر الاخضر والمراد الطري والثمام
النبت الضعيف والرمام الهشيم من النبت والحطام من كل شيء كساره اعلم ان الجهاد
في دين الله ودين الاسلام كذروة السنام جليل في نفسه محكمة يكفر جاحدها ثبت فرضيتها بالكتاب
والسنة واجماع الامة فرض عين عند النفير العام كفاية عند عدمه ان قام به البعض سقط
عن الباقين كرد السلام والنفير العام ان يحتاج الى جميع المسلمين فلا يحصل المقصود وهو اعزاز
الدين وقهر المشركين الا بالجميع فيصير عليهم فرض عين كالصلوة وقال المولى الحسن الكرعي في المحقق
ولا ينبغي ان يخلي ثغر من ثغور المسلمين ممن يقاوم العدو في قتالهم فان ضعف اهل ثغر من الثغور

عن المقاومة وخيف عليهم فعلى من وراءهم من المسلمين ان ينفروا اليهم الاقرب فالاقرب
وان يمدوهم بالكراع والسلاح ليكون الجهاد اداءً قائماً والدعاء الى دينه متصلاً قائماً
الحديث الحادي والثلاثون تضرب الدابة على النفار ولا تضرب على العثار قال صاحب الاسرار
لان العثار يكون من سوء امساك اللجام والنفار من سوء خلق الدابة فتؤدب على ذلك
فان قلت فعلى هذا اشكل المسئلة القائلة اذا كانت الدابة تعثر كثيرا فهو عيب
وان كان والاحيانا فهو ليس بعيب والمسئلة مذكورة في مجمع الفتاوى نقلا عن المنتقى
ووجه الاشكال ان ما يكون من سوء امساك الراكب اللجام ينبغي ان لا يكون عيبا في الدابة
قلت يمكن ان يقال اذا كان العثار غالبا يعلم انه ليس من جهة الراكب فيكون عيبا
والمذكور في الحديث ما يكون احيانا والعيب ما يكون عادة فلا يكون منافاة
الحديث الثاني والثلاثون لعن الله الفروج على السروج عبر بالفروج عن المراة
ويكون ناعلى السروج عن الركوب على الدابة قال الامام المرزوقي في شرح الحماسة ومعنى يفرجه يكشفه
ويوسعه ويقال فرج الله غمه وفرجه بالتخفيف والتشديد ومنه يسمى ما بين القوائم الفروج
واطلاق لفظ الفروج على العورة يجري مجرى الكنايات الى هنا كلامه قالوا اضيف الحكم
وذلك مثل ان يقول فرجك طالق لقولهم لعن الله الفروج على السروج وذكر في المحيط
لا تركب امراة على السروج بما ذكر من الحديث لعن الله الخ وهذا اذا ركبت متلهية ومتزينة
لتعرض نفسها على الرجال فان ركبتها لحاجتها كالجهاد والحج والعمرة مع زوجها وكانت مستترة
فلا باس به **الحديث الثالث والثلاثون** اعلنوا الزفاف ولو بالدفاف يقال زففت العروس
الى زوجها الزف بالضم زفا وزفافا والزف بالضم والفتح ما يلعب به وذكره ابن فارس في المجمل
في شرط لجواز النكاح عند عامة العلماء وقال ابن ابي ليلى وعثمان البتي يجوز بغير شهود
وقال الزهري ومالك الشرط هو الاعلان وهو قول اهل المدينة لقوله عليه السلام اعلنوا الزفاف
ولو بالدفاف ويرد عليه ان دلالة الحديث المذكور على اشتراط الاعلان في جواز النكاح
لا على كفايته فيه فلا يصلح حجة على العامة في اشتراطهم الشهود وقال العلامة النسفي في الكافي
والبلغ في التبيين والعجب من مالك انه يشترط في الجملة الاشهاد ولا يشترط في ابتداء النكاح
ويمكن لهم ان يقال نعم انه لا يشترط في اصل النكاح لكن يشترط في الدخول فلا بد في اشتراط الاعلام
الحديث الرابع والثلاثون ولدت من النكاح لا من السفاح هذا على ما رواه صاحب الكفاية
شارح المنظومة وكذا ذكر الحديث صاحب التحفة بعبارة لغو قال بنكاح الكفار فيما بينهم

البذل

جائز

جائز وقال مالك انكحتهم فاسدة والصحيح قول العامة لان النكاح سنة آدم عليه السلام
فهم على شريعته في ذلك وقال عليه السلام ولدت من نكاح ولم اولد من سفاح
وان كان اكثر آبائه كفارا والسفاح بالكسر هو الزنا اعلم ان النكاح من افضل السنن
محلا واصعب الحقوق قضاء واعم الامور نفعا واجل الفضائل اجرا فانه موضوعه
للدين تحصينا وللخلق تحسينا وقد وضح به مباهاة سيد المرسلين وفيه ستر العورة
المعرضة للآفات ومجلبة للغناء والرزق وتكثير سواد اهل التوحيد وفي الحديث
تناكحوا تكثروا فاني اباهي بكم يوم القيامة حتى بالسقط **الحديث الخامس والثلاثون** الرضاع
يغير الطباع اخرجه القضاعي من حديث صالح بن عبد الجبار عن ابن جريج عن عكرمة عن
ابن عباس رضي الله عنه مرفوعا قال الكرخي في العاجة جارية ان من ارضع امراة
فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر روي ان الشيخ ابا محمد الجويني دخل بيته
ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرضع ثدي غير امه فاختطفه منها ثم نكس راسه
ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن ثم لما كبر الامام
كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول له هذه من بقايا تلك الرضعة
الحديث السادس والثلاثون انما الرضاعة من المجاعة اخرجه البخاري في صحيحه عن عائشة
رضي الله عنها يعني ان الرضاعة التي تثبت بها الحرمة ما يكون في الصغر فان الرضاعة
انما تسد مجاعة الطفل فاما بعد ذلك فلا تسد جوعته الا الغذاء الاخر فلا تثبت الحرمة
بالرضاع واعلم ان قليل الرضاع وكثيره يتعلق به الحرمة عندنا الا انه لا بد ان يكون في مدة
الرضاع وعبارة بعض الوافي والهداية لا ينبغي في مدة الرضاع كما لا يخفى على ذوي الافهام
ثم ان مدة الرضاع ثلثون شهرا عند الامام وسنتان عند صاحبيه وثلثة احوال عند زفر فمن قال
لمن قال واما عند ابي حنيفة ثلاثون لم يصب كما لا يخفى **الحديث ٣٧** الطلاق
بيد الفارق هكذا في الكتب لا الكلمة وذكره الكاكي في معراج الدراية بلفظ لا تحلفوا
بالطلاق والعتاق فانهما من ايمان الفساق **الحديث ٣٩** الطلاق لمن اخذ بالساق
اخرجه ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اتى النبي عليه السلام رجل فقال يا رسول الله سيدي
زوجني امته وهو يريد ان يفرق بيني وبينها قال فصعد رسول الله عليه السلام المنبر فقال ايها الناس
ما بال احدكم يزوج عبده امته ثم يريد ان يفرق بينهما انما الطلاق لمن اخذ بالساق ورواه
الدارقطني انما يملك الطلاق من اخذ بالساق كناية عن ملك المتعة اي ملك بسبب عقد النكاح

كن

لعن الله كل ذواق مطلاق قال العلامة الزمخشري في الكشف وعده من المجاز
ذواقة كفى فلانة اذا اسمها وفي الحديث ان الله يبغض الذواقين والذواقات
كلما تزوج او تزوجت مدّ عينيه او مدّت عينها الى اخرى او اخر ورجل مطلاق اي كثير الطلاق
لكن لا تتثبت بالحديث المذكور ثم قال لا يباح الطلاق الا عند الضرورة يعني
قيام الحاجة الى الخلاص وهو مذهبنا وقال الشافعي رحمه الله كل الطلاق مباح لانه
تصرف مشروع والمشروعية لا تجامع الحظر وفيه نظر فان المشروعية قد تجامع
الحظر على ما حققناه فيما علقناه على التنقيح المسمى بالشرع الموسوم بالتوضيح
الموضح الاترى ان نقض اليمين على فعل المنكر او ترك المعروف مشروع على ما قرر
في موضعه ومع ذلك محظور ولهذا الحنث الكفارة ثم قال صاحب الكشاف ان الطلاق
محظور نظرا الى الاصل ومباح نظرا الى الحاجة وعند الشافعي على العكس وفيه نظر لان
عكس ما ذكر في مذهبنا انه مباح نظرا الى الاصل ومحظور نظرا الى الحاجة ولا يقول الشافعي
وكانه اراد بالعكس كونه مباحا نظرا الى الاصل ومحظورا نظرا الى العارض الا انه لم يصب
في العبارة **الحديث الاربعين** لا طلاق ولا عتاق في اغلاق اخرجه ابو داود وابن ماجه
عن صفية بنت شيبة عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا طلاق ولا عتاق في اغلاق واستدل به ابن الجوزي في التحقيق للشافعي وافقه على عدم
وقوع الطلاق من المكره وقال قتيبة الاغلاق الاكراه ورواه الحاكم في المستدرك وقال ابو
داود اظنه الغضب وقد فسره احمد ايضا بالغضب وقال جمال الدين الزيلعي جامع
طرق احاديث الهداية قال شيخنا والصواب انه يعم الاكراه والغضب والجنون وكل
امر انغلق على صاحبه علمه وقصده ماخوذ من غلق الباب انتهى قال الامام المطرزي في المغرب
الاغلاق مصدر اغلق الباب فهو مغلق والغلق بالسكون اسم منه ثم قال وفي الحديث
لا طلاق في اغلاق اي في اكراه لان المكره مغلق عليه امره وعن ابن الاعرابي اغلقه
على شيء اكرهه وفيه اذا الجول وان المجنون هو المغلق عليه فقد ابعد على اني لم اجده في الاصول
وفي سنن ابي داود الاغلاق اظنه الغضب وفيه اياك والغلق الضجر والقلق وقيل معناه
لا تغلق التطليقات كلها دفعة واحدة حتى لا يبقى منها شيء لكن تطلق طلاق السنة
الى هنا كلامه ولا يذهب عليك ان المعنى الاخير باباه نفيه والاعتاق فان المعنى المذكور
يتمشى في العتاق الحمد لله على الحمد

ان البغاث بارضنا يستنسر مثل يضرب للضعيف لا يقوى والبغاث ما يصاد من الطير لا يصيد
ولا يستنسر اي لا يصير نسرا اراد ان من جاورنا ذل ويروى ان البغاث بارضنا يستنسر اي يصير نسرا
اي يقوى ويكثف فلا يقدر على صيده اي من جاورنا صار بنا عزيزا اي الضعيف عندنا يصير
قويا

لابن الانباري
في بيع المعاني

وسم قدحه علاقة سهمه
مثل يضرب للخير بنفسه
ك

ازدياد
ضغث على ابالة العرب تقول عند البلية للكرده صعب على الالم
فالابالة الكبيرة من الحطب والضغث الحزمة الصغيرة التي تجعل فوقها
كانهم قصدوا به مكروها على مكروه
مسجع

من امثال العرب

جاوز الماء الزبى بالاذى المعجم
وبلغ الحزام الطبيين

في الحديث لا ردّ يدي في الصدقة
صح

قولهم احمق يبلغ بالكثر اي مع حماقته يبلغ ما يريد
صح

قولهم ما اعماه انما يراد به ما اعمى قلبه لان ذلك ينسب اليه الكثير الفاعل
ولا يقال في عمى العيون ما اعماه لان ما لا يتزيد لا يتعجب منه
صح

قولهم ليس المتعلق كالمتانق اي ليس من يتبلغ بالشيء اليسير كمن يتانق ياكل ما يشاء
صح

قال ابن السكيت سمعت هشاما المكفوف يقول لابي عمرو ان الاصمعي يقول الادواء كلها
تجيء بالضم نحو النحاز والدكاع والقلاب والخمال
السعال
صحاح جوهري

في يوم داء ياخذ البعير
من يوم يبقى منه لا يموت
وقد قيل عليه لعله معلوب
صح

ياخذ الجوف قال ابو عبيد هو طلوع
في الفؤاد يسخطه
ا ل عوا ال
الجوف ٥٧
صح

السهى كوكب خفي في بنات نعش الكبرى والناس يمتحنون به ابصارهم وفي المثل
اريها السهى وتريني القمر
صح

حسبی الله وحده وکفی

اوله که بو عبد حقیر فقیر حق سبحانه وتعالی حضرتلرینک عون عنایتیله علم فارسیده کتاب گلستان سعدی
تمام ایدوب کتاب بوستانی اوقومغه شروع ایلدم حق سبحانه وتعالی حضرتلری حضرت حبیب اعظم و نبی معظم

قد وقع

انه

واقع

قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية لئن انجيتنا
من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم انتم تشركون

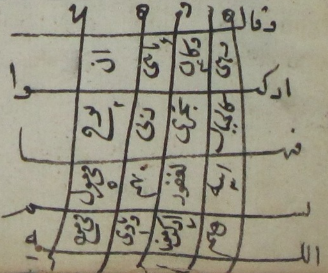
فصل ما يقول اذا نزل منزلاً عن خولة بنت حكيم رضي الله عنها
قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نزل منزلاً ثم قال
أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله
ذلك **وعن** عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر فاقبل الليل قال يا ارض ربي وربك
الله اعوذ بكلمات الله من شرك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب
عليك اعوذ بك من اسد واسود ومن الحية والعقرب ومن ساكن البلد
ومن والد وما ولد **ما يقول اذا رجع من سفره**
عن انس رضي الله عنه قال اقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم انا وابو طلحة
وصفية رديفته على ناقته حتى اذا كنا بظهر المدينة قال آيبون تائبون
عابدون حامدون **ما يقول المسافر بعد صلوة الصبح** عن ابي بردة
رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح
في سفر رفع صوته حتى يسمع اصحابه اللهم اصلح لي ديني الذي جعلته
عصمة قلبي اللهم اصلح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي ثلاث مرات
اللهم اصلح لي آخرتي التي جعلت اليها مرجعي ثلاث مرات
اللهم اعوذ برضاك من سخطك ثلاث مرات اللهم لا مانع لما اعطيت
ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد

هذه ادعية مستحبة ماسه في الصحيح من الاحاديث مجربة

بسم الله الرحمن الرحيم

ما يقول المرء عند ركوبه السفينة

قال الله تعالى وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها وقال تعالى وجعل لكم من الفلك
والانعام ما تركبون وعن الحسين رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
امان من الغرق لامتي ان يقولوا اذا ركبوا البحر بسم الله مجراها ومرساها
ان ربي لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة
والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون **فصل فيما يقول المسافر
اذا رأى قرية يريد دخولها** عن صهيب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم ير قرية يريد دخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما اظللن
والارضين وما اقللن ورب الشياطين وما اضللن ورب الرياح وما ذرين
أسئلك خير هذه القرية وخير اهلها ونعوذ بك من شرها وشر اهلها
وشر ما فيها **وعن** عايشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اشرف على ارض يريد دخولها قال اللهم اني اسألك
خير هذه وما جمعت فيها واعوذ بك من شرها وشر ما جمعت فيها اللهم
ارزقنا حياها واعذنا من وباها وحببنا الى اهلها وحبب صالحي اهلها
الينا ۞ **ما يقوله المسافر عند هيجان البحر ويكتبه في اوراق ويرمى به
وهو الآية المتقدمة وهذه صورة وضعها**



فصل فيما يقول اذا قدم من سفره ودخل بيته عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع
من سفره دخل على بيت اهله وقال توبا توبا لربنا اوبا
لا يغادر حوبا ، ومعنى توبا سوالك للتوبة تقديره على النصب
تب علينا توبا او نسلك توبا او اتوب توبا لربنا اوبا
معناه من آب اذا رجع اي رجوعا ولا يغادر معناه لا يترك
حوبا معناه اثما وهو بفتح الحاء وضمها لغتان والله الموفق
للصواب

تم وكمل

نقلت نسخه من خط الشيخ الفاضل
الى البركات الاسكندري

وقوبل

ان تجد عيبا فسد الخللا
جل من لا عيب فيه وعلا

اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
عليها نحيى وعليها نموت وعليها نبعث ان شاء الله تعالى

ربم اول خالق قديردر كم بي شبيه وبي نظير
نبيم اول احمددر كم هم بشير وهم نذير
هم كتابم محكم قرآندر بي ريب وشك

دينم اسلام دينيدر كم اولدر بدر منير
ملتندنم رسولك قبلم اول بيت الحرام
اصلم اول آدمدر كم اولدر ابي كبير
اعتقادده اهل سنت والجماعت مذهبم
هم عملده مذهبم نعمان ذو العز الكثير
يا الهي ايله ايمان بو جوابي سهل بزه
شول زمان كم صورر بزدن بولن منكر نكير

رسالة المسماة بالوضعية تأليف الشيخ العلامة عضد الملة والدين عليه رحمة الله تعالى آمين بحرمة سيد المرسلين

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

هذه رسالة أفادها المولى الأعظم سيوع الحكمة أفضل المتأخرين والمتقدمين عضد الملة والدين طيب الله ثراه هذه فائدة مشتملة على مقدمة وتنبيه وتقسيم وخاتمة. **أما المقدمة**

اللفظ قد يوضع لشخص بعينه وقد يوضع له باعتبار أمر عام وذلك بأن يعقل أمر مشترك بين مشخصات ثم يقال هذا اللفظ موضوع لكل واحد من هذه المشخصات بخصوصه بحيث لا يفاد ولا يفهم إلا واحد بخصوصه دون القدر المشترك فتعقل ذلك المشترك آلة للوضع لا أنه الموضوع له فالوضع كلي والموضوع له متشخص وذلك مثل اسم الإشارة فإن هذا ~~موضوع ومسماه~~ المشار إليه المتشخص بحيث لا يقبل الشركة. **التنبيه**

ما هو من هذا القبيل لا يفيد التشخص إلا بقرينة معينة لاستواء نسبة الوضع إلى المسميات. **التقسيم**

اللفظ مدلوله إما كلي أو متشخص والأول إما ذات وهو اسم الجنس أو حدث وهو المصدر أو نسبة بينهما وذلك إما أن يعتبر من طرف الذات وهو المشتق أو من طرف الحدث وهو الفعل فالوضع إما عام كلي أو شخصي والثاني عام والأول مدلوله إما معنى في غيره يتعين بانضمام ذلك الغير إليه وهو الحرف أو لا فالقرينة إن كانت في الخطاب فالمضمر وإن كانت في غيره فإما

حسية

حسية وهو اسم الإشارة أو عقلية وهو الموصول. **الخاتمة**

يشتمل على تنبيهات الأول الثلثة مشتركة في أن مدلولاتها ليست في غيرها وإن كانت تحصل بالغير ففي أسماء الإشارة العقلية لا تفيد التشخص فإن تقييد الكلي لا يفيد الجزئية بخلاف قرينة الخطاب والحس فلذلك كان جزئيا وهذا كليا. **الثالث** علمت من هذا الفرق بين العلم والمعرف باللام وتقسيم الحرف إليها دون أسماء الإشارة ظنا أن ذلك لا يتعين بقرينة الإشارة وهو قول المضمر بالوضع. **الرابع** تبين لك من هذا معنى قول النحاة إن الحرف يدل على معنى في غيره إنه لا يستقل بالمفهومية بخلاف الاسم والفعل. **الخامس** قد عرفت من الفرق أن الفعل المشتق أن ضاربا لا يرد على حد الفعل فإنه ما يدل على حدث ونسبة إلى موضوع وزمانها. **السادس** ومنه يعلم الفرق بين اسم الجنس وعلم الجنس فإن علم الجنس كأسامة وضع لجوهره للجنس المعين وأسد وضع لغير معين منها التعبير وهو معنى ما فيه الألف واللام. **السابع** الموصول عكس الحرف فإن الحرف يدل على معنى في غيره ويحصله بما هو فيه والموصول مبهم يتعين بمعنى فيه. **الثامن** الفعل والحرف مشتركان في أنهما يدلان على معنى باعتبار كونه ثابتا للغير وفي هذه الجهة لا يثبت له الغير فامتنع الحكم عنهما. **التاسع** الفعل مفهومه كلي قد يتحقق في ذوات متعددة بخلاف نسبته إلى الخاص منه فيجري ذلك الحرف إذ يحصل مدلوله

ومنه الذي يقال فيه يغلب على المدح والتشبيه والترجيح

مفصل

إذا كانت النفوس كبارا	تعبت في مرادها الأجسام
إذا اعتاد الفتى خوض المنايا	فأهون ما يمر به الوحول
بذا قضت الأيام ما بين أهلها	مصائب قوم عند قوم فوائد
ومن صحب الدنيا طويلا تقلبت	على عينه حتى يرى صدقها كذبا
وما انتفاع أخي الدنيا بناظره	إذا استوت عنده الأنوار والظلم
والهجر أقتل لي مما أراقبه	أنا الغريق فما خوفي من البلل
خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به	في طلعة البدر ما يغنيك عن زحل
لعل عتبك محمود عواقبه	فربما صحت الأجسام بالعلل
لأن حلمك حلم لا تكلفه	ليس التكحل في العينين كالكحل
ووضع الندى في موضع السيف بالعلا	مضر كوضع السيف في موضع الندى

إنما هو بما يحصل له من لفظ العاشر من ضمير الغائب في كلمة وتخصيصه لفظ أول
الحادي عشر ذو ودون وفوق ومفهومهما كلي لأنه بمعنى صاحب
وعلو وإن كانا لا يستقلان إلا أن يجريا لعروض الإضافة
فلا يكونان جزئين الثاني عشر لا يذهب عليك تعاور الألفاظ
مكان بعض إذ المعتبر الوضع والله أعلم الحمد لله وحده والسلام على من لا نبي بعده
وآله وصحبه أجمعين

فصل ومن كلامهم ما هو على طريقة النداء ويقصدون به الاختصاص
لا النداء وذلك قولهم أما أنا فأفعل كذا أيها الرجل ونحن نفعل كذا
أيها القوم واللهم اغفر لنا أيتها العصابة جعلوا أيا مع صفته
دليلا على الاختصاص والتوضيح ولم يعنوا بالرجل والقوم والعصابة
إلا أنفسهم وما كنوا عنه بأنا ونحن والضمير فكأنه قيل أما
أنا فأفعل متخصصا بذلك من بين الرجال ونحن نفعل متخصصين من
بين الأقوام واغفر لنا مخصوصين من بين العصائب ومما يجري
هذا المجرى قولهم إنا معشر العرب نفعل كذا ونحن آل فلان كرماء
وإنا معشر الصعاليك لا قوة بنا على المروة إلا أنهم سوغوا
دخول اللام ههنا فقالوا نحن العرب أقرى الناس للضيف وبك الله
نرجو الفضل وسبحانك الله العظيم ومنه قولهم الحمد لله الحميد والملك
لله أهل الملك وأتاني زيد الفاسق الخبيث وقرئ حمالة الحطب
ومررت به المسكين البائس وقد جاء نكرة في قول الهذلي
ويأوي إلى نسوة عطل ﻫ وشعثا مراضيع مثل السعالي ﻫ

بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابو علي محمد بن الحسن بن المظفر الحاتمي رحمه الله تعالى اما بعد فان احق ما حكمت اليه النفوس اولى النظر وانقادت له اراء اهل الفكر وحكت عنه السنة المتكلم عند نواظر المتصفحين ومحضت به عن ايمانها قلوب المتعبرين العدل فانه يسح العقل وحلف النهى وضوء الفهم وعدو الهوى والذي بعثني على تاليف هذه الالفاظ المنطقية والاراء الفلسفية التي اخذها ابو الطيب احمد بن الحسين المتنبي مناوات خصومي فيه لما رايت من نفور عقلهم وضعف انقيادهم وقد ثبت عند ذوي العقول والتمييز ان الانسان انما فضل على سائر الحيوانات بالعقل المتناول به علم ما غاب عن الحواس وثبت ان النظر الفكري في النفس وهو على ضربين ضرب فيه منثور الالفاظ مبثوث المعاني تتوق النفس في اجتلائه من حيث لسبح وضرب منه منظوم من حيز مفهوم ووجدنا احمد بن الحسين المتنبي قد اتى في شعره باغراض فلسفية ومعان منطقية فان كان ذلك منه عن فحص ونظر وبحث فقد اغرق في درس العلوم وان يكن ذلك منه على سبيل الاتفاق فقد زاد على الفلاسفة بالايجاز والبلاغة والالفاظ العربية وهو على الحالتين على غاية من الفضل ما يستدل به على فضله في نفسه وفضل علمه وادبه واعراقه في طلب الحكمة قال ارسطاطاليس اذا كانت الشهوة فوق القدرة كان هلاك الجسم دون بلوغ الشهوة قال المتنبي واذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الاجسام قال ارسطاطاليس النفوس القوية اعراض لحوادث الزمان قال المتنبي اذا اعتاد الفتى خوض المنايا فاهون ما تمر به الوحول قال ارسطاطاليس ردوم نقل الطباع من ذوي الاطماع شديد الامتناع قال المتنبي يراد من القلب نسيانكم وتابى الطباع على الناقل قال ارسطاطاليس اذا تجردت اللطايف من الشكوك كثت الصورة وتنقا اذا احلفت على عرض له خللا وجد تمامه في ابهى من الحلل قال ارسطاطاليس تعاقب ايام الزمان مفسدة لاحوال الحيوان قال المتنبي تمازجي النفوس من زمن احمد حاليه غير محمود قال ارسطاطاليس الالفاظ المنطقية مجرة لذوي الجهل لا بل احاسهم عن ادراكها قال المتنبي بذي الغباوة من انشادها ضرر كما تضر رياح الورد بالجعل قال ارسطاطاليس الزمان ينشي ويتلاشى فنا كل قوم سبب لكون اخرين قال المتنبي بذا قضت الايام ما بين اهلها مصايب قوم عند قوم فوائد قال ارسطاطاليس يسير من صواب الحس خير من كثير من حفظ الحكمة قال المتنبي فان قليل الحب بالعقل صالح وان كثير الحب بالجهل فاسد قال ارسطاطاليس من علم ان الكون والفساد يتعاقبان الاشياء لم يحزن لورود الفجائع لعلمه انه من كونها وهان ذلك عليه لعجز الكل عن دفع ذلك قال المتنبي

الكريم مصابها

اذا استقبلت نفس الفتى مصابها بخبث ثنت واستدبرته بطيب قال ارسطاطاليس تزايد حركات الفلك تحيل الكائنات عن حقايقها قال المتنبي ومن صحب الدنيا طويلا تقلبت على عينه حتى يرى صدقها كذبا قال ارسطاطاليس النفس المتجوهرة تابى مقارنة الذل جدا وترى فناها في ذلك بقاها والنفس الدنية بضد ذلك قال المتنبي يحب الجبان النفس اورده البقا وحب الشجاع النفس اورده الحربا قال ارسطاطاليس باعتدال الامزجة وتساوي اركان الاجسام يفرق بين الاشيا واضدادها قال المتنبي وما انتفاع اخي الدنيا بناظره اذا استوت عنده الانوار والظلم قال ارسطاطاليس من لم يزك نفسه فهو النائي عنك وان تباعدت عنه قال المتنبي اذا ترحلت عن قوم وقد قدروا ان لا تفارقهم فالراحلون هم قال ارسطاطاليس من علم ان الفنا مستول على كونه بانت عليه المصايب قال المتنبي والهجر اقتل لي مما اراقبه انا الغريق فما خوفي من البلل قال ارسطاطاليس العيان شاهد لنفسه والاخبار تدخل عليها الزيادة والنقصان فاولى ما اخذه ما كان دليلا على نفسه قال المتنبي خذ ما تراه ودع شيا سمعت به في طلعة البدر ما يغنيك عن زحل قال ارسطاطاليس قد يفسد العضو لصلاح اعضاء كالكي والفصد اللذان يفسدان الاعضاء لصلاح غيرهما قال المتنبي لعل عتبك محمود عواقبه وربما صحت الاجسام بالعلل قال ارسطاطاليس مباينة التكلف للمطبوع كمباينة الحق الباطل قال المتنبي لان حلمك حلم لا تكلفه ليس التكحل في العينين كالكحل قال ارسطاطاليس الرجا تمني والشك توقف وهما اصل الامل قال المتنبي واحلى الهوى ما شك في الوصل ربه وفي الهجر فهو الدهر يرجو ويتقي قال ارسطاطاليس ليس يمنع الايتلاف بالارواح وانما يمنع من اجتماع الاجسام فان ذلك من طبع البهائم قال المتنبي لنا ولاهله ابدا قلوب تلاقى في جسوم ما تلاقى قال ارسطاطاليس من تحلى على الظلم لطالبه امه وغضت جوارحه ساكنا لها فهو ظالم قال المتنبي واطراق طرف العين ليس بنافع اذا كان طرف القلب ليس بمطرق قال ارسطاطاليس ليس علل الافهام اشد من علل الاجسام قال المتنبي يهون علينا ان تصاب جسومنا وتسلم اعراض لنا وعقول قال ارسطاطاليس من استعمل الفكر في موضع البديهة فقد اضر بالخاطر وكذلك مستعمل البديهة في موضع الفكر قال المتنبي ووضع الندى في موضع السيف بالعلى مضر كوضع السيف في موضع الندى قال ارسطاطاليس

الثاني بمباعدة الجواهر العدم الثاني بمباعدة الاجسام قال المتنبي والعدن ما داك من للحبيبه
واغبط من عاداك من لا تكل قال ارسطاطاليس ان الحكيم ترية الحكمة
ان فوق علمه علما فهو متواضع لتلك الزيادة والجاهل يظن انه قد تناهى فيسقط لجهله فتمقته النفس
قال المتنبي وما التيه طبي فيهم غير انني بغيض الى الجاهل المتعاقل قال ارسطاطاليس
يوما وقد نظر الى غلام حسن الصورة فاستنطقه فلم يجد عنده علما فقال نعم البيت لو كان فيه ساكن
قال المتنبي وما الحسن في وجه الفتى شرف له اذا لم يكن في فعله والخلائق قال ارسطاطاليس
اذا تجوهرت النفوس الفلسفية لحقت بالعالم العلوي فلا تسكن الى الهموم الترابية ولا تعتريها ذلك
قال المتنبي ولذيذ الحياة انفس في النفس واشهى من ان يمل واحلا قال ارسطاطاليس
الكلال والملال يتعاقبان الاجسام لضعف آلة الجسم لا لضعف الحس قال المتنبي
واذا الشيخ قال اف فما مل حياة وانما الضعف ملا قال ارسطاطاليس الدنيا تطعم
اولادها وتاكل مولودها قال المتنبي ابدا تسترد ما تهب الدنيا فيا ليت جودها كان بخلا
قال ارسطاطاليس اذا كانت الاشياء فاعلة بالطبع تحمد على فعلها لان الشمس لا تحمد على حرارتها
وبنورها قال المتنبي رب امر اتاك لا تحمد الفعال فيه وتحمد الافعالا قال ارسطاطاليس
الجبن ذلة كامنة في نفس الجبان فاذا خلا اظهر الشجاعة قال المتنبي واذا ما خلا الجبان
بارض اظهر الطعن وحده والنزالا قال ارسطاطاليس الغلبة بطبع الحياة
والمسئلة بطبع الموت فكما ان النفس لا تحب الموت فكذلك تحب الاشياء بالغلبة
لا بالمسالة قال المتنبي من اطاق التماس شيء غلابا واغتصابا لم يلتمسه سؤالا
قال ارسطاطاليس الانسان شبح نوراني وعقل غريزي الآ ما تراه العيون
من ظاهر الصورة قال المتنبي لولا العقول لكان ادنى ضيغم ادنى الى شرف
من الانسان قال ارسطاطاليس النفوس البهيمية تالف اماكنها الاجسام
الترابية فلذلك صعب عليها مفارقة اجسامها والنفوس الصافية بضد ذلك
قال المتنبي الف هذا الهوى اوقع في الانفس ان الحمام مر المذاق قال ارسطاطاليس
يقبح بذي الجد ان تفارقه الجواهر لانها اذا اعتقدها كان اعتقاده لها كسبا واحدا ويحق بها اسمان
قال المتنبي والغنى في يد اللئيم قبيح قدر قبح الكريم في الاملاق قال ارسطاطاليس
العاقل لا يركن الى شهوة الطبع لعلمه بزوالها والجاهل يظن انها خالدة فهو باق عليها
فلهذا يشقى بعقله وهذا ينعم بجهله قال المتنبي ذو العقل يشقى في النعيم بعقله
واخو الجهالة في الشقاوة ينعم قال ارسطاطاليس الصبر على مضض السياسة ينال شرف الرياسة

قال المتنبي

لبيت ٤

لا يسلم الشرف الرفيع من الاذى حتى يراق على جوانبه الدم قال ارسطاطاليس
الظلم من طبع النفس وانما يصدها عن ذلك احد علتين اما علة دينية لخوف معاد او علة
سياسية لخوف السيف قال المتنبي والظلم من شيم النفوس فان تجد ذا عفة
فلعلة لا يظلم قال ارسطاطاليس ثلثة ان لم تظلمهم ظلموك ولدك وعبدك
وزوجتك فسبب صلاح حالهم التعدي عليهم قال المتنبي من الظلم ان تستعمل
الحلم دونه اذا استغنت في الظلم طرق المظالم قال ارسطاطاليس كل ما له اول
تدعو الضرورة الى ان له آخرا قال المتنبي انعم ولذ فللامور اواخر ابدا كما كان
لهن اوائل قال ارسطاطاليس النفوس المتجوهرة تركت الشهوات البهيمية طبعا
لا خوفا قال المتنبي وترى المروة والفتوة والابوة في كل مليح ضراتها هن الثلاث
المانعاتي لذتي في خلوتي لا الخوف من تبعاتها قال ارسطاطاليس اذا اسرف
النفوس في شهواتها وارادها فحياتها موت ووجودها عدم قال المتنبي
ذل من يغبط الذليل بعيش رب عيش اخف منه الحمام قال ارسطاطاليس الفرق
بين الحلم والعجز ان الحلم لا يكون الا عن قدرة والعجز لا يكون الا عن ضعف فليس للعاجز ان يتسما
باسم الحليم وهو عاجز قال المتنبي كل حلم اتى بغير اقتدار حجة لاجئ اليها اللئام
قال ارسطاطاليس على قدر بصيرة العقل يرى الانسان الاشياء فالعقل
يرى الاشياء على حقايقها والنفس اللئيمة ترى الاشياء بطبعها قال المتنبي
ومن يك ذا فم مر مريض يجد مرا به الماء الزلالا قال ارسطاطاليس
النفس الذليلة لا تجد الم الهوان والنفس العزيزة يوثر فيها يسير من الكلام قال المتنبي
من يهن يسهل الهوان عليه ما لجرح بميت ايلام قال ارسطاطاليس موت النفس
حياتها وعدمها وجودها لانها تلحق بعالمها قال المتنبي كانك بالفقر تبغي الغنى
وبالموت في الحرب تبغي الخلودا قال ارسطاطاليس على قدر الهمم تكون الهموم
قال المتنبي افاضل الناس اغراض لذا الزمن يخلو من الهم اخلاهم من الفطن قال
ارسطاطاليس الحس قبل المحس والعقل قبل المعقول قال المتنبي فقر الجهول الى الحسب
بلا ادب فقر الحمار بلا راس الى رسن قال ارسطاطاليس ليس جمال الانسان
بنافع اذا كان ميت الحس من العلم قال المتنبي لا تعجبن مضيما حسن بزته وهل يروق دفينا جودة الكفن

قال العقل

قال ارسطاطاليس الزيادة في الحد نقص في المحدود قال المسيحي متى ازددت
في بعد التناهي فقد وقع انتقاص في ازدياد قال ارسطاطاليس اقرب القرب
مودات القلوب وان تباعدت الاجسام وابعد البعد تنافر التداني قال المسيحي
اذا كان الساعد عن عزو اعد كان الف داراب من الصلاح قال المسيحي فان الجمع ينفد بعد حين
اذا كان البناء على فساد قال ارسطاطاليس بانفاد سهم الحزم تدرك صحة الحزم قال
المسيحي مع الحزم حتى لو تعمد تركه للحقه تقييعه الحزم بالحزم قال ارسطاطاليس
الاشكال لاحقة باشكالها كما ان الاضداد مباينة لاضدادها قال المسيحي وشبه الشيء منجذب اليه
وشبهها بدنيانا الطغام قال ارسطاطاليس لا يجد لذة الحياة من لا يجد لشهواته ولا من تفرقا
قال المسيحي من لم توافقه الحياة وطيبها حتى يوافق عزمه الانفاذ قال ارسطاطاليس
اذا اخر حركات الفلك كاوايلها وان العالم كلا شيء في الحقيقة لا بالحس قال المسيحي
كثير حياة المراد مثل قليلها يزول وباقي عمره مثل ذاهب قال ارسطاطاليس
من راى بعين عقله ونظر عواقب الامور قبل مواردها لم يجزع لحلولها قال المسيحي عرفت الكلال
قبل ما صنعت بنا فلما دهتنا لم تزدنا بها علما قال ارسطاطاليس تكون البغية
في نيل الشهوات صعب واعجز العجزة من لم يهن عزمه في طلب الغاية قال المسيحي
اذا قل عزمي عن مدا خوف بعده فابعد شيئا ممكن لم يجد عزما قال ارسطاطاليس
من قصر عن اخذ لذاته عدمها صحة جسمه قال المسيحي ذر النفس تاخذ وسعها قبل بينها
فمفترق جاران دارهما عمر قال ارسطاطاليس اول دريع الفضل ترك الذم
ثم التناهي في المنع قال المسيحي ومتى استفاد الناس كل غريبة فجاوزوا اترك الكلام
ما لم يكن عزما قال ارسطاطاليس من لم يرفع نفسه عن قدر الجاهل رفع الجاهل
قدره عليه قال المسيحي اذا الفضل لم يرفعك عن شكر ناقص على هبة فالفضل
فيمن له الشكر قال ارسطاطاليس من افنى مدته في جمع المال خوف العدم فقد اسلم
نفسه للعدم قال المسيحي ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقر
قال ارسطاطاليس الذي لا يعلم لعلمه لا الوصل الى رده قال المسيحي
ومن جاهل لي وهو يجهل جهله ويجهل علمي انه جاهل قال ارسطاطاليس عدم غنى النفس

اشد

اشد من عدم غنى اليد قال المتنبي غثاثة عيشي ان تغث كرامتي وليس بغث ان تغث المآكل
قال ارسطاطاليس اعظم ما على النفوس اعظام ذوي الدناءة قال المتنبي واني رأيت
الضر احسن منظرا واهون من مرأى صغير به كبر قال ارسطاطاليس من كان همته الاكل
والشرب والنكاح فهو بطبع البهائم لانه لو خلي بينها وبين ما تريد لم تفعل غير ذلك قال المتنبي
ارى اناسا ومحصولي على غنم وذكر جود ومحصولي على الكلم قال ارسطاطاليس من اثرى
من العدم افقر من الكرم قال المتنبي ورب مال فقيرا من مروته لم يثر منه كما اثرى من العدم
قال ارسطاطاليس اذا لم يتجرد الافعال من الذم كان الاحسان اساءة قال المتنبي
اذا الجود لم يرزق خلاصا من الاذى فلا الحمد مكسوبا ولا المال باقيا قال ارسطاطاليس
تغير الافعال التي غير مطبوعة اشد انقلابا من الريح الهبوب قال المتنبي واسرع مفعول
اردت تغيرا تكلف شيء في طباعك ضده قال ارسطاطاليس اتعب الناس
من بعدت همته واتسعت مروته وضاقت مقدرته قال المتنبي واتعب
خلق الله من زاد همه وقصر عما تشتهي النفس وجده قال ارسطاطاليس اعظم الناس محنة
من قل ماله وعظم مجده قال المتنبي ولا مجد في الدنيا لمن قل ماله ولا مال في الدنيا لمن قل مجده
قال ارسطاطاليس بالغريزة تتعلق الآداب لا بتقادم السن قال المتنبي
واذا الحلم لم يكن في طباع لم يحلم تقدم الميلاد قال ارسطاطاليس الائتلاف بالجوهر
قبل الائتلاف بالاجسام قال المتنبي اصادف نفس المرء من قبل جسمه واعرفها من فعله والتكلم
قال ارسطاطاليس اذا لم تنض بالمال ابناء الجنس ويقتل به اعداء النفس فالبضع بالاعراض
قال المتنبي لمن تطلب الدنيا اذا لم ترد بها سرور محب او اساءة مجرم قال
ارسطاطاليس اقبح الظلم جحدك لعبدك الذي انعمت عليه قال المتنبي
واظلم اهل الظلم من بات حاسدا لمن بات في نعمائه يتقلب قال ارسطاطاليس
ايام الحياة لا خوف فيها كما ان ايام المصايب لا بقاء فيها قال المتنبي لا تلق دهرك
الا غير مكترث ما دام يصحب فيه روحك البدن قال ارسطاطاليس الايام
لا تديم الفرح ولا الترح والاسف على الماضي تضييع للعمل لا غير قال المتنبي فما يديم سرورا
ما سررت به ولا يرد عليك الفائت الحزن قال ارسطاطاليس العشق ضرورة
داخلة على النفس والانسان جاهل بتلك الضرورة قال المتنبي مما اضر باهل العشق انهم
هووا وما عرفوا الدنيا ولا علموا

قال ارسطاطاليس من صحة السياسة ان يكون الانسان مع الايام كلما اظهرت
سنة عمل بها بحسب السياسة قال المتنبي كلما انبت الزمان قناة ركب المرء
في القناة سنانا قال ارسطاطاليس ما الحزم قتل النفوس في طلب الشهوات
بل في طلب العالي العلوي قال المتنبي ومراد النفوس اصغر من ان
تتعادى فيه وان تتفانا قال ارسطاطاليس خوف وقوع المكروه قبل تناهي المدة
جور في الطبع قال المتنبي واذا لم يكن من الموت بد فمن العجز ان تكون جبانا
قال ارسطاطاليس من لم يقدر على فعل الفضائل فلتكن فضيلته ترك الرذائل
قال المتنبي انا الغني زمن ترك القبيح به من اكثر الناس احسان واجمال قال ارسطاطاليس
تخليد الذكر في الكتب هو عمر لا يبيد وهو في كل يوم جديد قال المتنبي ذكر الفتى عمره الثاني
وحاجته ما فاته وفضول العيش اشغال قال ارسطاطاليس اعجز العجزة من قدر
ان يزيل العجز عن نفسه ولم يفعل قال المتنبي ولم ار في عيوب الناس شيئا
كنقص القادرين على التمام قال ارسطاطاليس اسطار العقلا ضد لتمني الجهال
والحال التي منها العاقل يحمده الجاهل قال المتنبي ماذا لقيت من الدنيا
وذعرتها الى بما انت نال منه محسود قال ارسطاطاليس لا غنى لمن ملكه الطمع
واستولت عليه الاماني قال المتنبي اصبحت اروح مثريا خازنا ويدا انا الغني واموالي المواعيد
قال ارسطاطاليس كدر الايام احلام وغدادها اسقام والام قال المتنبي
يهون على بصر ما شق منظره فانما يقظات العين كالحلم قال ارسطاطاليس
الحيوان كله متغلب وليس في السياسة شكوى بعض الى بعض قال المتنبي لا تشك
خلقا الى خلق فتشمته شكوى الجريح الى الغربان والرخم قال ارسطاطاليس
النفس الشريفة ترى الموت نفاد لذة النفس اماكن البقا وهذه حال تبعث الخلوع ركوبها
قال المتنبي سبحان خالق نفسي كيف لذتها فيما النفوس تراه غاية الالم قال ارسطاطاليس
من عوقته الاماني مات دون بلوغ الغاية قال المتنبي يعللنا هذا الزمان بوعده ويحمل
عما في يديه من النقد قال ارسطاطاليس كره ما لابد منه كونه عجز في صحة العقل
قال المتنبي نحن بنو الموتى فما بالنا نعاف ما لابد من شربه قال ارسطاطاليس
اذا كان سابق الاوقات من كدر الايام فما لنا نعاف رجوعها الى اماكنها قال المتنبي

تنحل

تنحل ابدانا بارواحنا على زمان هي من كسبه قال ارسطاطاليس اللطايف سماوية
والكثايف ارضية وكل عنصر عايد الى عنصره الاول قال المتنبي فهذه الارواح
من جوه وهذه الاجسام من تربه قال ارسطاطاليس النظر في عواقب الاشيا
يزيد في حقايقها والعشق عمي الحس عن درك عيوب المعشوق قال المتنبي لو فكر العاشق
في منتهى حسن الذي يسبيه لم يسبه قال ارسطاطاليس اخر الشوق اول مواد الجود
قال المتنبي وغاية المفرط في سلمه كغاية المفرط في حربه والحمد لله وحده
وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

تاريخ كتابته في ١٤ شوال
ختم ... بجد
سنه ١٠٤٩

قالت الا لا تلج دارنا	ان ابانا رجل غاير
قلت لها اني من صالك	لو ان ... الغور طاير
قالت فان الدار من حولنا	فقلت سيفي مرهف باتر
قالت فان البحر من دوننا	فقلت اني سابح ماهر
قالت فان الله من فوقنا	قلت نعم وهو لنا غافر
قالت لقد اقلقتنا يا فتى	فات اذا ما هجع السامر
... علينا كسقوط الندا	ليل لا ناه ولا امر

[illegible] الطبيب [illegible]
[illegible] الحكيم [illegible] البصر [illegible]
[illegible] نظرت [illegible]

ارباب معارفدن سوزطى اوزنه ازلان دعاطلوير برنك
وقعية سنه براى مصلحت مفقلات تحرير اولنان
امضادر

لما حضر الشرع الخطير وجلس مجلس التسوية بين الفقير والامير وتهيأ لسبك مقالاته في قالب التعبير
ما شهر هذه الاوقاف الطاهرة من لمعانها بريق المبارك بل ناظم تلك اللآلى الموعظة المعجمة الموجهة قضية النسخ مهما
سالح الاجور والمبار لا زال مديد الحضارة في امصار الاعمار والفلك رائج التجارة
في سوق سوق الآثار ما طلبت زلال الادرار بمياه الدعا وما اشرقت ارجاء الرجاء
بسنا الثنا نخبة العلماء الذاهبين من حاضرة الكثرة والعلائق نحو بادية الوحدة السالمة
ساحتها عن دبدبة اقدام الخلائق المزينة شماريخ اطوارها بشقائق الحقائق المولى
الورع الناصح القوال بالحق الفاضل سعى بات افادته عن القرع والدق حاج الكعبة المرادس
ذرابها من بين السيف المسلول في الجهاد صاحب هذا الكتاب العاري عن الشين والمين
المولى الناصح السمح حسيني لا زال حسام لسانه سببا لراحة كل عاجز ملهوف اذ لا ريب
في ان الجنة تحت ظلال السيوف واذ اعترف بين يدي الانام من المحكوم والحكام واقتطف
زواهر الكلام واغترف من لجة الخلوص التام وبسط بساط التقرير وجلس على رباه في حجر الفكر
من رضيع الفكر والتدبر قدام وسادة التعبير فقال بل الطبع العاري عن التزوير ان ل
مدوقعب جمع الدراهم المعدودة المسكوكة بنقوش الامتياز الداخلة في كيس الحرس والاوزان المندرجة
مقاديرها من نصاعف بهذه السطور المرسومة بابرز الابراز وعينت وجوه مصارفها
وميزت اصناف تليدها وطارفها حسبما حواه الكتاب قاصدا اسبيل تطى الصواب
ثم جمع بين القول والعمل والفعل كما احرز العلم والعمل وسلم المبلغ الموقوف المسجل في مجلس الشرع المنجل
الى يد المتولى الامين المجتنب عن الحيل والدعى على جميع الشهود والشروط ورتب الرواتب اللازمة
على ما هو المبسوط وحكم على وقفيته حاكم الوقت حفظه الله عن الكدر والمفت على قول من جوزه
من الائمة الكرام الواصل الى اعلى معالى مسلك النجاح والتجاح ليرد المتولى اله الموجب للابتهاج متشبثا
بعدم الصحة والدوام على ما هو المشهور والعلماء ومراعة لوى العنبه العصر مرة بعد اخرى ورايت ترجيح جانب الوقف احرى
حكمت ثانيا بالصحة واوقع الحكم في خصوصه وعمومه متمسكا بما روى عن زفر والائمة الذين ... ورضى عنهم
وتفاصيل شرع الدليل المحفوظة رياض صحته بقبول القبول عمل ما دلت عليه النقول من الاجلة الفحول العدول
نعلم الله منه بهذه الحسنات ورزقه التوفيق لاكمال الاعمال ما صفت الارض بالنبات والسماء بالدوران
كتبه العبد العائذ بربه من كل مشوش ومهوش
محمد بن محمد الفاضل ... اوصل المفتش

92

زد شيخ شهر طعنه بر اسرار اهل دل
المرء لا يزال عدو لما جهل

نبت البنفسج في عذارى خده
فسقيته بدموعي المهراق

يحكى ان ابا تمام لما انتهى في قصيدته البائية الى قوله
يرى اقبح الاشياء اوبة آمل
كسته يد المأمول حلة خائب
ثم قال واحسن من نور تفتحه
الصبا ووقف يتردده فاذا بسائل في الحال
يقول من بياض عطاياكم في سواد مطالبنا فقال
بياض العطايا في سواد المطالب

كتب الزمان بخطه في خده
هذا جزاء معذب العشاق

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله عليه وسلم

فائدة من تذكرة الشيخ الامام العلامة المحدث العمدة المحيي محب الدين
جار الله محمد بن عبد العزيز بن عمر بن فهد المكي الهاشمي امتع الله
بوجوده ورحم اسلافه الكرام قال الحمد لله وكفى وسلام
على عباده الذين اصطفى **وبعد** فهذه نكتة لطيفة
نادرة طريفة جمعتها في الكتاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم
وصحابته الانجاب الى زماننا في ايام الخلفاء والسلاطين خصوصا
كتاب السر المشهورين وذلك اني اطلعت على ذكرهم
في بعض التواريخ العلماء المتقدمين وغيرهم من مؤلفات
مشايخنا المتأخرين فتشوقت نفسي لجمعهم لتحصيل النفع بهم
لطالبيهم وقد اجاز لي سيدي والدي العلامة الحافظ شيخ السنة
عز الدين ابو الخير عبد العزيز بن عمر بن محمد بن فهد الهاشمي المكي رحمه الله تعالى
شفاها عن المورخ الاستاذ والعلامة الجواد جمال الدين
ابي المحاسن يوسف بن المقر المعظم الاتابكي تغري بردي السعلوي
كافل المملكة الشامية والحلبية الظاهري القاهري الحنفي رحمه الله
انه ذكر في تاريخه المسمى النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة
عند ذكر سلطنة الملك المنصور قلاوون سقى الله عهده
على ملك مصر جميع من ولي كتابة السر من اولهم الى زمنه فقال قلت
والان نذكر ما وعدنا بذكره في اوائل ترجمة الملك المنصور قلاوون
من امر كتاب السر لانه هو الذي احدث هذه الوظيفة وسمى
صاحبها بكاتب السر على ما بيناه من اقوال كثيرة منها
انه لما كان ايام الظاهر بيبرس كان الدوادار يومئذ
بلبان بن عبد الله الرومي قال الشيخ صلاح الدين الصفدي
كان من اعيان الامراء يعني بلبان المذكور وكان من نجبائهم وكان

الملك

الملك الظاهر بيبرس يعتمده ويحمله اسراره الى القصاد ولم يؤمره
الا الملك السعيد بن الملك الظاهر بيبرس واستشهد بمصاف
حمص سنة ثمانين وستمائة فكان يباشر وظيفة الدوادارية
ولم يكن معه كاتب سر فاتفق انه قال لمحيي الدين بن عبد الظاهر
اكتب لفلان مرسوما ان يطلق له من الخزانة العالية بدمشق عشرة
الاف درهم نصفها عشرون الف درهم فكتب المرسوم
كما قال له و... الى دمشق فانكروه واعادوه الى السلطان
وقالوا ما نعلم هل هذا المرسوم بعشرين نصفها عشرة او العشرة
نصفها خمسة فطلب السلطان محيي الدين وانكر عليه ذلك فقال
يا خوند هكذا قال لي الامير سيف الدين بلبان الدوادار فقال السلطان
ينبغي ان يكون للملك كاتب سر يتلقى المرسوم منه شفاها
وايضا يحقق ما قلناه ان وظيفة كتابة السر لم تكن قديمة وانما كانت
لا يتلقى الامور عنهم الا الوزراء **قضية** فخر الدين ابراهيم بن لقمان
مع القاضي فتح الدين محمد بن عبد الظاهر في الدولة الاشرفية
خليل بن قلاوون وهو انه لما تولى فخر الدين بن لقمان قال له الملك
المنصور من يكون عوضك في الانشاء قال فتح الدين بن عبد الظاهر
فولي فتح الدين وجلس عند السلطان وحظي عنده وفتح الدين هذا
هو الذي قلنا عنه في اول الكتاب انه اول كاتب سر كان
فظهر اسم هذه الوظيفة من ثم انتهى وحظي فتح الدين عند السلطان
الى الغاية حتى كان في بعض الايام دخل فخر الدين بن لقمان على السلطان
فاعطاه السلطان كتابا يقراه فلما دخل فتح الدين اخذ السلطان
الكتاب منه واعطاه لفتح الدين وقال لفخر الدين يا فخر لعظم ذلك
على فخر الدين بن لقمان قلت ولولا ان هذه الواقعة خرق العادة ما عصب

وكان الملك المنصور قلاوون [illegible]
فيتحقق الكلام ورجع الظاهر [illegible] وتولى الملك
السعيد [illegible] الملك الظاهر [illegible] كاتب سر
المنصور قلاوون اتخذ كاتب سر قلت
[illegible] الصفدي باختصار [illegible]
[illegible] على ان [illegible] ان يكون له
[illegible] العادة [illegible] شفاها صح
كاتب سر [illegible]

ابن لقمان من ذلك لان العادة كانت يوم ذاك لا يقرا احد
على السلطان كتابا بحضرة الوزير انتهى ومنها واقعة القاضي
فتح الدين المذكور مع شمس الدين بن السلعوس لما ولي الوزارة
للملك الاشرف خليل بن قلاوون فانه قال لفتح الدين
اعرض علي كل ما تقرئه على السلطان كما هي العادة فقال فتح الدين
لا سبيل الى ذلك فلما بلغ الملك الاشرف هذا الخبر
من الوزير المذكور قال صدق فتح الدين فغضب من ذلك الوزير
ابن السلعوس قلت وعندي دليل آخر اقوى من جميع
ما ذكرته اني لم اقف على ترجمة رجل من الاسلام شرقا ولا غربا
نعت بكاتب السر قبل فتح الدين هذا وفي هذا كفاية وما ذكره
صاحب صبح الاعشى وغيره ممن كتبوا للنبي صلى الله عليه وسلم
ومن بعده ليس في ذلك دليل على انهم كتاب السر بل ذلك
دليل لكل كاتب كتب عن مخدومه كائنا من كان ولكن العجب
بذكر الذين ذكرهم صاحب صبح الاعشى وغيره من الكتاب
ويذكروا ايضا من الكتاب من كتاب السر الى يومنا ليعلم بذلك
صدق مقالتي بذكرهم والقابهم وزمانهم انتهى قال ع
ان كتاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا نيفا على ستة وثلاثين
كاتبا لكن المشهور منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي ومعوية بن ابي
سفيان ومروان بن الحكم قلت وفي مروان بن الحكم كلام
لان الحافظ ابا عبد الله الذهبي قال في تاريخه مروان لم يره فما ان اسم
ولا يعد من الصحابة فكيف يكون من الكتاب وانما حذف
جماعة من كتاب الصحابة كتاب النبي صلى الله عليه وسلم واما مروان
هذا ففي صحبته خلاف ولولا خشية الاطالة لذكرنا من ذكره مغلطاي

ظ
صبح الاعشى

ممن كتب

ممن كتب للنبي صلى الله عليه وسلم ليعلم بذلك غلط من عد مروان
من الكتاب انتهى قال ولما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وصارت
الخلافة الى ابي بكر كتب عنه عمر بن الخطاب وعثمان وعلي رضي الله عنهم
فلما استخلف عمر كتب عنه عثمان وعلي ومعوية وعبد الله بن خلف
الخزاعي وكان زيد بن ثابت وزيد بن ارقم يكتبان على بيت المال
فلما استخلف عثمان كتب عنه مروان بن الحكم فلما استخلف علي كتب عنه
عبد الله بن رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم وسعيد بن نمران فلما
استخلف الحسن كتب عنه كاتب ابيه فلما بايع معوية
كتب عنه عبد الله بن اوس وكتب عبد الله المذكور عن ابنه
يزيد ايضا والى ابنه معوية بن يزيد فلما خلع معوية بن يزيد نفسه
وتولى مروان بن الحكم كتب عنه سفيان الاحول ثم قبل عبد الله
بن اوس فلما استخلف عبد الملك كتب عنه روح بن زنباع
الجذامي فلما استخلف الوليد كتب عنه قرة بن شريك
ثم قبيصة بن ذويب ثم الضحاك بن زمل فلما استخلف
سليمان كتب عنه يزيد بن المهلب ثم عبد العزيز بن الحارث
فلما استخلف الامام عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كتب عنه
رجاء بن حيوة الكندي ثم ابن ابي رقية فلما استخلف يزيد
بن عبد الملك كتب عنه سعيد بن الوليد الابرش ثم محمد
بن عبد الملك ابن حارثة الانصاري فلما استخلف هشام
بن عبد الملك ابقاهما على عادتهما واستكتب معهما سالما
مولاه فلما استخلف الوليد بن يزيد كتب عنه العباس
بن سلم فلما استخلف يزيد بن الوليد كتب عنه ثابت بن سليمان
فلما استخلف ابراهيم بن الوليد كتب عنه ايضا ثابت

على عادته فلما صارت الخلافة الى مروان بن محمد بن مروان
كتب عنه عبد الحميد بن يحيى مولى بني عامر الى حين انقراض الدولة عت ٦
الاموية ثم صارت الخلافة لبني العباس فاتخذوا الكتاب
وزراء وكان اول خلفاء بني العباس ابو العباس عبد الله بن محمد
السفاح فاتخذ ابا سلمة الخلال وهو اول وزير وزر في الاسلام باهو عت ٥
ثم استوزر بعده برمك وسليمان بن مخلد والربيع ابن يونس
وتراكمت عليهم الاشغال واتسعت عليهم الامور فافردوا
للمكاتبات ديوانا وكانوا يعبرون تارة بصاحب ديوان
الرسائل وتارة بصاحب ديوان المكاتبات وتفرقت
دواوين الانشاء في الاقطار فكان لكل مملكة ديوان انشاء جمع دواوين
وكانت الديار المصرية من حين الفتح الاسلامي والى الدولة الطولونية
امارة ولم يكن لديوان الانشاء بها كبير امر فلما استولى
احمد بن طولون عظمت مملكتها وقوي امرها فكتب عنه ابو جعفر عت ٧
محمد بن احمد بن مودود وكتب لولده خمارويه اسحاق بن نصر
العبادي وتوالت دواوين الانشاء بذلك الى حين انقراض
الدولة الاخشيدية ثم كانت الدولة الفاطمية فعظم
ديوان الانشاء بها ووقع الاعتناء به واختير بلغاء الكتاب عت ٩
ما بين مسلم وذمي فكتب للعزيز بن المعز والدولة الفاطمية ابو المنصور
بن سورين النصراني ثم كتب لابنه الحاكم ومات في ايامه وكتب
للحاكم بعده القاضي ابو الطاهر النهكي ثم تولى الظاهر بن الحاكم
فكتب عنه ابو الطاهر المذكور ثم تولى المستنصر فكتب عنه
القاضي ولي الدين بن خيران وولي الدولة موسى بن الحسن بعد
انتقاله الى الوزارة وابو سعيد العميدي ثم تولى الآمر والحافظ

الحافظ فكتب بعده ولده ابو المكارم الى ان توفي كتب
بعده الشيخ امين الدين تاج الرياسة ابو القاسم علي بن سليمان
ابن منجب المعروف بابن الصيرفي والقاضي كافي الكفاة محمود بن القاضي
الموفق اسعد بن قادوس وابن ابي الدم اليهودي ثم كتب
بعد ابي المكارم القاضي الموفق ابن الخلال بقية ايام الحافظ
الى آخر ايام العاضد آخر خلفائهم وبه تخرج القاضي عبد الرحيم
البيساني ثم اشترك العاضد مع الموفق ابن الخلال في ديوان
الانشاء القاضي جلال الدين محمود الانصاري ثم كتب القاضي
الفاضل بين يدي الموفق بن الخلال في وزارة صلاح الدين يوسف
بن ايوب ثم كانت الدولة الايوبية فكتب للسلطان صلاح
الدين يوسف بن ايوب القاضي الفاضل المذكور ثم اضيفت اليه
الوزارة ثم كتب بعد الناصر لابنه العزيز ولاخيه العادل
ابي بكر ثم مات العادل والفاضل قلت هنا مجازفة لم يكتب
الفاضل للعادل وكان مهم مساعده ومات الفاضل قبل وصول
العادل الى مصر وقيل وقت دخول العادل من باب النصر الى القاهرة
كانت جنازة القاضي الفاضل خارجة وقد ذكرنا ذلك كله في هذا
الكتاب وانما كتب الفاضل للعزيز عثمان ولولده الملك المنصور
عت ١ محمد فالتبس المنصور على الناقل بالعادل انتهى ثم لما تولى الكامل
ابن العادل فكتب له امين الدين سليمان المعروف بكاتب
الدرج الى ان توفي فكتب له بعده الشيخ امين الدين عبد المحسن الحلبي
ثم كتب للملك الصالح نجم الدين بن ايوب ثم ولي ديوان الانشاء
الصاحب بهاء الدين بن زهير ثم صرف وولي بعده الصاحب
فخر الدين ابراهيم بن لقمان الاسعردي فبقي الى انقراض الدولة الايوبية

المذكور
فلما كانت الدولة التركية كتب للمعز ايبك الصاحب فخر الدين
ثم بعده للمظفر قطز ثم للظاهر بيبرس ثم للمنصور قلاوون
ثم نقله قلاوون من ديوان الانشاء للوزارة وولى ديوان الانشاء
مكانه القاضي فتح الدين عبد الظاهر فكتب عنه بقية ايامه
ثم كتب لابنه الاشرف خليل الى ان توفي فولي مكانه القاضي
تاج الدين بن الاثير فكتب الى ان توفي فكتب بعده القاضي
شرف الدين عبد الوهاب بن فضل الله فكتب بقية ايام الاشرف
فلما تولى اخوه الناصر محمد كتب عنه القاضي شرف الدين المذكور
في سلطنته الاولى ثم في ايام العادل كتبغا ثم ايام المنصور
لاجين ثم في سلطنة الناصر محمد الثانية ثم نقله الى كتابة السر
بدمشق عوضا عن اخيه القاضي محيي الدين وتولى مكانه بمصر القاضي
علاء الدين بن الاثير فبقي حتى مرض بالفالج فاستدعى الملك
الناصر محيي الدين بن فضل الله من دمشق وولده شهاب الدين
وولاهما ديوان الانشاء بمصر ثم ولي بعدهما القاضي شرف
الدين بن الشهاب محمود فبقي الى عود السلطان من الحج
فاعاد القاضي محيي الدين وولده القاضي شهاب الدين الى ديوان
الانشاء بمصر فبقي مدة ثم تغير السلطان على القاضي شهاب الدين
وصرفه عن المباشرة واقام اخاه القاضي علاء الدين وكلاهما
معين لوالده لكبر سنه ثم سال القاضي محيي الدين في العود
الى دمشق فاعاده وصحبته ولده شهاب الدين واستمر
ولده القاضي علاء الدين بالديار المصرية فباشر بقية ايام الناصر
ثم ايام ولده الملك المنصور ثم ايام الاشرف كجك ثم ايام الناصر
احمد الى ان خلع نفسه وتوجه الى الكرك توجه معه القاضي

القاضي علاء الدين فلما تولى الملك الصالح اسمعيل السلطنة بعد اخيه الناصر احمد
وزر القاضي بدر الدين محمد بن القاضي محيي الدين بن فضل الله عوضا عن اخيه
علاء الدين قلت ثم ولي بدر الدين محمد بعد اخيه علاء الدين الوظيفة
استقلالا لا نيابة عنه الى حين حضوره انتهى قال ثم اعيد علاء الدين
ايام الصالح اسمعيل وايام الكامل شعبان ثم ايام المظفر حاجي
ثم ايام الناصر حسن في سلطنته الاولى ثم في ايام الصالح صالح ثم في
ايام الناصر حسن في سلطنته الثانية في ايام المنصور محمد بن المظفر
حاجي ثم ايام الاشرف شعبان وتوفي في ايامه قلت
وكانت وفاته في شهر رمضان سنة تسع وستين وسبعمائة
بعد ان باشر كتابة السر الشريف وثلاثين سنة لعدة سلاطين
ثم قال تولى الوظيفة بعده ولده بدر الدين محمد بن القاضي علاء الدين
وباشر بقية ايام الاشرف شعبان ثم ولده المنصور علي ثم
اخيه الملك الصالح حاجي بن شعبان الى ان خلع بالظاهر برقوق
واستبدل برقوق بالقاضي اوحد الدين عبد الواحد بن اسمعيل
التركماني الى ان توفي قلت وكانت وفاته في ذي الحجة
سنة ست وثمانين وسبعمائة قال ثم اعيد بدر الدين فباشر
الى ان عاد برقوق الى السلطنة الثانية صرفه بالقاضي علاء الدين
بن عيسى الكركي ثم صرف الكركي قلت ومات معزولا في شهر
ربيع الاول سنة اربع وتسعين وسبعمائة ثم اعيد القاضي بدر الدين
من بعد عزل القاضي علاء الدين فاستمر بدر الدين الى ان توفي بدمشق
قلت ووفاته لشوال سنة ست وتسعين وسبعمائة قال وولي بعده
القاضي بدر الدين الكلستاني فباشر الى ان توفي قلت وكانت وفاته
في عاشر جمادى الاولى سنة احدى وثمانمائة فتولى بعده القاضي فتح الدين
ثانيا فباشر الى ان صرف بالقاضي فخر الدين بن المزلق فباشر

المظفر

مدة يسيرة ثم صرف وأُعيد فتح الدين فباشر الى ان صرفه الملك
المؤيد وقبض عليه وصادره فلكث ومات تحت العقوبة
خنقا في ليلة الاحد خامس شهر ربيع الاول سنة ست عشرة وثمانمائة
وهو فتح الدين فتح الله بن مستعصم ابن نفيس التبريزي الحنفي الداودي ويأتي
ذكره من كتاب السير به وغيره في محله من هذا الكتاب
ان شاء الله تعالى قال وتولى بعده القاضي ناصر الدين محمد فباشر
الى ان توفي فلكث وكانت وفاته يوم الاربعاء تاسع عشر شوال
سنة ثلث وعشرين وثمانمائة ومولده بحماه يوم الاثنين
رابع شوال سنة سبع وستين وسبعمائة وتولى بعده القاضي
كمال الدين محمد بن البارزي فباشر الى ان صرفه الملك الظاهر ططر
وولي علم الدين داود بن الكويز فباشر الى ان توفي سنة ست
وعشرين وثمانمائة في دولة الاشرف برسباي وولي بعده
كمال الدين يوسف بن الصفي الكركي فباشر قليلا الى ان صرف بقاضي
القضاة شمس الدين محمد الهروي وقام الكركي بعد ذلك يباشر
عنه وطالعه بالبلاد الشامية الى ان تولى في حدود سنة
خمس وخمسين وثمانمائة وباشر الهروي الى ان عزل بالقاضي القضاة
نجم الدين عمر بن حجي فباشر الى ان عزل وتوجه الى دمشق على قضائها
ودام الى ان قتل بها في ذي القعدة سنة ثلاثين وثمانمائة وولي
بعده القاضي بدر الدين محمد بن محمد بن مزهر الدمشقي واستمر
الى ان مات في ليلة الاحد حادي عشر جمادى الآخرة سنة
اثنين وثلاثين وثمانمائة وولي بعده ابنه جلال الدين وقيل بدر الدين
محمد مدة يسيرة وصرف بالشريف شهاب الدين احمد بن ابراهيم بن
عدنان الحسيني الدمشقي فباشر مدة يسيرة وتوفي بالطاعون

سنة

سنة ثلث وثلاثين وولي بعده اخوه العماد ابو بكر ثم الحجة لعمر حلفه
وتوفي ايضا بالطاعون وتولى بعده شهاب الدين احمد بن صالح
بن السفاح الحلبي فباشر الى ان مات في سنة خمس وثلاثين وولي
بعده الوزير كريم الدين عبد الكريم ابن كاتب المناخ مضافا للوزارة
فباشر شهرا وصرف واعيد القاضي جمال الدين ابن البارزي
في يوم السبت العشرين من شهر ربيع الآخر سنة ست وثلاثين فباشر
الى ان صرف يوم الخميس سابع شهر رجب سنة سبع وثلاثين وولي
مكانه الشيخ محب الدين بن الاشقر فباشر الى ان صرف
وولي صلاح الدين محمد بن الصاحب بدر الدين حسن بن نصر الله
في حادي عشرين ذي الحجة سنة اربعين فباشر الى ان توفي بالطاعون في سنة
احدى واربعين وولي مكانه الصاحب بدر الدين حسن فباشر الى
ان صرف واعيد القاضي كمال الدين ابن البارزي في يوم الثلاثاء سابع عشر
ربيع الاول سنة اثنين واربعين وثمانمائة وهي الولاية الثالثة فباشر الى ان
توفي بكرة يوم الاحد سادس عشرين صفر سنة ست وخمسين ولم يخلف
بعده مثله ثم تولى بعده القاضي محب الدين محمد بن الاشقر المقدم ذكره
وباشر الى ان صرفه الملك الاشرف اينال بالقاضي محب الدين
محمد بن محمد بن الشحنة الحلبي في ثالث ذي القعدة سنة سبع وخمسين
فباشر ابن الشحنة ثمانية اشهر ثم صرف واعيد القاضي محب الدين
ابن الاشقر في شهر رجب سنة ثمان وخمسين وهي الولاية الثالثة
انتهى فلكث وغالب ما ذكرناه من هولاء الكتاب
قد تقدم ذكر اكثرهم ويأتي ذكر باقيهم في محله من هذا الكتاب
ان شاء الله تعالى وقد استطردنا من ترجمة الملك المنصور
الى غيرها ولكن لا بأس بالتطويل لتحصيل الفوائد انتهى نحو قوله

اقول وبعد المؤلف رحمه الله ذكر شيخنا الحافظ العصر شيخ السنة
شمس الدين ابو الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي نزيل الحرمين الشريفين
رحمه الله تعالى في تاريخه ذيل قضاة مصر لشيخه الحافظ ابي الفضل
بن حجر الكناني ان القاضي محب الدين بن الشحنة عزل بالقاضي
محب الدين ابن الشحنة ثانيا في يوم السبت ثاني جمادى الاولى
من ثلاث وستين وكان ممن استشفع بسلف السلطان لما يدل له
في كتابة السر واستحياء منه فانه مستعفيا مع اظهار الكراهة
فصادف غرض السلطان ولم يمهله لطالما اخي مات ولده
واسف عليه ثم لحقه قبل استكمال شهر في يوم الثلاثاء ثاني عشر رجب
من تاريخه فباشرها بعد المحب ابن الشحنة مباشرة حسنة وسار
مع الناس سيرة مرضية واقبل عليه الاشرف اتم اقبال ابدا
واستمر على ذلك الى ان ورث ذاته قاضي القضاة السعدي
محمد بن الديري الحنفي في ولي الظاهر جقمق المجتبى ابن الشحنة عوضه
قضاة الحنفية واخا المفضول البرهان ابراهيم بن الديري
كتابة السر في يوم الاثنين حادي عشر شوال من ست وستين وعزل السلطان
وعزله في يوم الخميس سادس ذي القعدة بعد ما باشر كتابة السر خمسة عشر يوما
لا غير وكان اورد ما التزم به في الوظيفة وهو عشرة الاف
دينار ستة الاف وتكلم بعد في الوظيفة المقر الزيني ابو بكر بن محمد بن مزهر
الانصاري الماضي ابوه واخوه فوليها في يوم الاثنين عشري ذي القعدة
من تاريخه واستمر فيها نحو ثمانية وعشرين سنة حتى مات في يوم
الخميس سادس شهر رمضان سنة ثلاث وتسعين وثمانمائة فحمدت سيرته
في مباشرته وصار عزيز مصر ثم تولى بعده ولده القاضي بدر الدين
محمد بن مزهر انتهى اقول فترقى عند الاشرف قيتباي وتوفر في الامور

الى

الى ان جرى عليه القدر المقدور فتردد الى الحجاز مرة بعد اخرى زمن الناصر
محمد بن الاشرف قايتباي في اول القرن العاشر للاصلاح بين امراء
مكة الاشراف فعمر بها دورا وظفر فيها بحسبه مع تحصيل المال
من التجار وغيرهم وكثر الاشتكاء والدعاء عليه فقدر الله تعالى
اختلاف السلطنة بالقاهرة ورافع فيه جماعة عند جهة رفع
اخته الاشرف جان بلاط فسجنه وضيق عليه وعزله من كتابة
السر في سنة ست وتسعمائة وولى عوضه اخاه لا ابنه كمال الدين محمد بن مزهر
وهو صغير السن وعمره نحو خمسة وعشرين سنة فباشرها نحو ستة اشهر
وعزل منها بالقاضي صلاح الدين الجيعان فباشر نحو سنة
ثم عزل بالقاضي محمود بن اجا في ايام العادل واستمر الى ان توفي
دولة الغوري ثم ان جماعة القاضي البدري عبد القادر القصروي والقاضي
كاتب السر ابن اخي ابن الجيعان والمعمري اي ابن سمس ما لا وكالعوام
على اذان القاضي بدر الدين ابن مزهر من ابن اجا هم وما لاهم على ذلك
اخوه كمال الدين واوحوا الى السلطان في حقه انه يريد ازالة
دولة الغوري وان الاراد يجمعون به في بولاق وهم يجتمعون
على ازالة الدولة فتخيل من ذلك واوقع القبض عليه وسجنه
بالقلعة ووكل بعقوبته المعمري ابن سمس وحسين الكردي
الذي كان اخير نائب جدة فعاقبوه بانواع العقوبات
وعذبوه اشد العذاب بحيث ان حسينا الكردي كان يحمي له
الكماشة الحديد في النار ويقلع بها من لحمه ويطعمه له والمعصر
يضع حبله ليس تمجه على وجهه الى ان توفي على هذه الحالة
في رابع رجب سنة عشر وتسعمائة كما هو مكتوب بخط اخيه الكمالي
باخر مجموع عند كاتبه واظهر الكمال فيه الشماتة بموته فمات

فاتت عقيب اخيه المذكور بقليل وقد حكى لي شيخنا وصاحبنا
الشيخ العلامة نور الدين المحلي عن كتاب وصل اليه بخط
شيخ الاسلام النور السمهودي عالم الاسلام بالمدينة الشريفة
على مشرفها افضل الصلوة والسلام يخبر فيه انه راى القاضي
بدر الدين بن مزهر هو واخوه ويوسف في تلك الليلة التي توفي
فيها بدر الدين وهما واقفان تجاه القبر الشريف بالمسجد الشريف
زايران قبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لما انقضت
الدولة التركية اعني الجراكسة توجه القاضي محمود بن اجا الى المملكة
حلب المحروسة واقام بها الى ان توفي في سنة اربع وعشرين وتسعماية
بعد ان سئل في الدولة العثمانية ان يستمر على ما كان عليه فابى
لتغير الاحوال وصار شيخ
نيابة وانمحى اسم كتابة السر منها وصار المباشر للكتابة يسمى موقعا

ف٥ 99

من خط مولانا الشيخ المحب جار الله المكي قال سئلت هل ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم
وقف في الملتزم والصق صدره وخده ويديه بالبيت على الصفة التي يفعلها الناس الآن او
ام لا فقلت نعم روى ابو داود وابن ماجه والازرقي والدارقطني عن عمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده قال طفت مع عبد الله بن عمرو يعني اباه رضي الله تعالى عنه فلما فرغنا من السبع
ركعنا في دبر الكعبة فقلت الا نتعوذ بالله من النار قال اعوذ بالله من النار ثم مضى فاستلم
واستلم الركن وفي رواية الحجر ثم قام بين الحجر والباب فالصق صدره ويديه وخده اليه
وفي رواية فوضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه هكذا وبسطهما بسطا ثم قال
هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وفي رواية الدارقطني رايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يلزق وجهه وصدره بالملتزم وفي شعب الايمان للبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين الركن والباب ملتزم وللطبراني في الاوسط
في ترجمة محمد بن علي بن الاحمر عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما اهبط الله تعالى
ادم عليه السلام الى الارض قام وجاه الكعبة فصلى ركعتين فالهمه الله تعالى هذا الدعاء وهو
اللهم انك تعلم سريرتي وعلانيتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاعطني سؤلي
وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنبي اللهم اني اسالك ايمانا يباشر قلبي ويقينا صادقا حتى اعلم
انه لن يصيبني الا ما كتبت لي ورضني بما قسمت لي فاوحى الله تعالى اليه يا ادم اني
قد قبلت توبتك وغفرت لك ذنبك ولن يدعو احد بهذا الدعاء الا غفرت له ذنوبه
وكفيته المهم من امره وزجرت عنه الشيطان واتجرت له من وراء كل تاجر واقبلت
اليه الدنيا راغمة وان لم يردها هذا الجواب والله تعالى اعلم بالصواب

ارتحل او معول شد

حكمت بصحة ما فيه من اصل الوقف وسرايطه مراعيا لما يجب رعايته وذلك وانا الفقير الى الله تعالى

ابو السعود بن محمد العمادي العبد

لولاه روم ابل عفي عنهما

ارتحل او معول

طالعت ما فيه واطلعت على ما يحويه

فوضعت عليه قلم القبول

وانا الفقير محمد بن علي الفناري

عفي عنهما البارى

حصول مراد ايچون عنبر مجنبدر

بسم الله الرحمن الرحيم ان الله جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد

احمع بني بني مطلوبي فلان كما جمعت آدم وحوا في جبل العرفات

ه

مفرد

بتر منع اتديك اي جاهل بزهايه دم كنا تبدن

بور سنکم او لوم بکورجهان اجرم جهالتدن

شعر

آيا من لست اقلاه ولا في البعد انساه

لك الله على ذاكا لك الله لك الله

النظم خلاف النثر والنظم لا يكون الا موزونا ابدا

فان كلام الله تعالى نظم وليس بموزون والموزون

لا يكون الا بقصد وغرض البيت لغة

مشترك بين البيت المسكون وبين بيت الشعر لانه بيات

فيه والبيت من الشعر والبيت امراة ساحل

شرح المقامات لابي الانباري

واذا اجتمع للرجل اسم غير مضاف ولقب اضيف اسمه الى لقبه فقيل

هذا سعيد كرز وقيس قفة وزيد بطة

مفصل

من مقامات الحريري من المقامات السابعة

الرعندية

فكرهت الرحلة عن تلك الدنية او اشهد بها يوم الرجبية فانه اعلم ان اوائل ما يكون المضارع بها

مضمومة بان همزة يحي عليه يعني احدهما يعني الآلة وثانيهما بمعنى الى والفرق بينهما انا ننظر الى ما بعدها فان كان

منقصا دفعة واحدة يكون بمعنى الآلة وان كان منقصا على التدريج يكون بمعنى الى فالمثال للاول القلم

السكين والسلم والمثال للثاني لا ازشك او اعطيني حتى

شرح المقامات لابي الاساري

ه

ترجمة بهاء الدين بن حسين العاملي

فاضل لمعت في سماء الفضل بوارقه وسقاه من مورد الكمال النمير رائقه لا يدرك بحر وصفه الاغتراف ٦٠

ولا تلحقه حركات الافكار ولو كانت في مضمار الدهر لها السباق زين بجائزه العلوم النقلية

وحلى بنقد فكره جواهر الفضائل السنية لا سيما الرياضيات فانه راضها وغرس في حدائق

الالباب رياضها وهو في ميدان البلاغة فارس اي فارس غض ذاته انبع بربوة

فارس وان كانت شجرته نمت بنواحي الشام الزاهية المغارس ولما تدفق بحر فضله

خرج منها سائحا وامتطى بكبت همته العلية سابحا لا بساحل الوقار قاطفا من رياض

الوجود ثمرة الاعتبار فجاب البلاد واتى مصر ذات العماد فمتاع الفضل به اتجر

والمعالي في كفالات السفر واجتنى منها نور انتخبت كمائمه وسرى سرى القلب تلك الديار

كاتمة ستر دهر هو صدر له بعالم ذي نجدة عامله وفي اثناء ذلك نظم عقود اشعار

حقائقها العقول وجمع من زاد الفضل الذي امتاز به تذكرة سماها الكشكول ثم رجع

بدر ذاته الى فلك اقطاره فعانق في اوطانه عقائل وطاره وهو الآن قرة عيون

مجدها وغرة جبين سعدها تطوف بكعبته وفود الافاضل وتتوجه له وجوه الامال

من كل فاضل بنعيم مقيم تحدث عنه الاسفار وافادات تكتحل بائمدادها عيون الاعصار

فمن نثر كلامه الذي نبت في اغصان اقلامه قوله من قصيدة

يا نديمي بمهجتي افديك قم وهات الكؤوس من هاتيك خمرة ان ضللت ساحتها فسنا نور كاسها يهديك

يا كليم الفؤاد داو بها قلبك المبتلي لكي تشفيك هي نار الكليم فاجتلها واخلع النعل واترك التشكيك

صاح ناهيك بالمدام فدم في احتساها مخالفا ناهيك عمرك الله قل لنا كرما يا حمام الاراك ما يبكيك

اترى غاب عنك اهل منى بعد ما ان توطنوا ناديك لي فيهم رشا لمقل فتنت كل عابد ناسك

ذو قوام كانه غصن ماس لما بدا به التحريك
لست انساه اذ اتى سحرًا وحده وحده بغير شريك
طرق الباب خائفا وجلا قلت من قال كل ما يرضيك
قلت صرح فقال تجهل من سيف الحاظه تحكم فيك
بات يسقي وبت اشربها قهوة تترك المقل مليك
ثم جاذبته الرداء وقد خام الخمر طرفه الفتيك
قال لي ما تريد قلت له يا منى القلب قبلة من فيك
قال خذها فقد ظفرت بها قلت زدني فقال لا وابيك
ثم وسدته اليمين الى ان دنى الصبح جاء لي يلكيك
قلت مهلا فقام فلقد فاح نشر الصبا وصاح الديك

وله

اهوى رشا عرضني للبلوى ما عنه لقلبي المعنى سلوى
كم جئت لاشتكي فقد ابصرني من لذة قربه نسيت الشكوى

القريحه

وهي اول ما يستنبط من البير بقرح وتعب فهو امر مقروح فيه فالقريحة فعيلة بمعنى مفعول على الحذف والايصال الى المقروح فيه ثم نقلت من الوصفية الى الاسمية والتاء للنقل فصار حقيقة عرفية في اول ما استنبط من البير ثم استعملت فيما يستخرج من العلوم بدقة النظر على سبيل الاستعارة المصرحة ثم نقل منه الى محله الذي هو الطبيعة على سبيل المجاز المرسل فيكون نقلها من معناها الاصلي الى الطبيعة بواسطتين ومن معناها العرفي اليها بواسطة وفي قوله انوار القريحة الوقادة استعارة بالكناية وتخييل وترشيح لانه شبه القريحة بالنيران الملتهبة في الحدة والاشتعال وذكر المشبه واراد المشبه به ادعاء وذلك استعارة بالكناية واثبت له النور الذي هو من لوازم المشبه به وذلك تخييل ثم وصفها بالوقادة الملايمة المشبه به وذلك ترشيح

من حاشية قره داود على المطالع

دیده اوصاف

استاد قلبم صبانک ...هر ... دار

انجام بن ... دن وارایدن الله دار

نبن ... الم ... اولسه ... دنق انتبا ... اول ... بر ...

بن امیدم ... کال اول ... حیات ... ار ابل

... ایله ... ما کام ... مشغول ... دار

منیم ... دل ... عشق ... اغیار ...

... ره ... بو ... اغیار ... بر ... دار

انعام ... بکه ... اولر ... بر ... اجلر

... دل ... دل ... نده ... خراهد ... دار

... ملک ... دو ... دار ... حالا

... دم ... سینه ... ملک ... حال ... دار

انتظار ... غم ... حال ... دار

... سیه ... الله

... بو ... بر ... نقش ... کورید ... لر

... سبزه ... بر ... حساب ... اغانه ... کوردیلر

دیبایم ... حیان ... لر ... باره ... باره

کان ... ادول ... اول ... کوردیلر

... سلمی ... یاره ... کوردیلر

عاشق ... یه ... بکلر ... ایدرار

... ابن ... یکلر ... ایدرار

مدار ... بهاره ... کوریاک ... دار

ایکه بهاره ... نقشی ... اورار

... یه ... ملا ... بر ... دیلر

اولسه ... عشق ... دلبر ... وادیلر

اوکسنه ... نبی ... دلبر ... بر

... ده ... دل ... ایدر ... ایدر

ولده ... دل ... بنه ... دیلر

دل ... صبر ... بنه ... یا ... کند

مطلع ... سید

... ایدی ... اولمه

... کور ... کله ... لیلی ... ایدر

... اوکسه ... کیمی ... ابل ... اولدر

... ایکه ... ناز ... بکلر ... ایدر

یا ... صیدیه ... یار

سحبان العجم	فردوسی را کویند
حسان العجم	خاقانی را کویند
تحلنبه شعرا	خواجوی کرمانی را کویند
خلال معانی	کمال خجندی را کویند
تازیانه شعرا	شیخ عطار را کویند
حجة المنصف	خسرو ناصر را کویند
بابای شعرا	فغانی را کویند
کنتلکر شعرا	کاتبی را کویند
نازک	حسن دهلوی را کویند
حکیم الشعرا	سنایی را کویند
استاذ الشعرا	ابو المفاخر رازی را کویند
مخدوم شعرا مولانا	جامی را کویند

مصلی

صفت محو کردن خط

وصل الحیلة حولة قلبت واوها یاء کما قلبت الواو ایا ها فی نحو میزان والاصل موزان

قلبت الواو یاء لسکونها وانکسار ما قبلها

(فی قلیله ... معقل)

ع

شب وشرف ترش وقلیه وکبریت زرد همه را برابر بکوبند واز حریری بکذارند ولسر که خمیر کنند وهمچو بللوش قلباب زنند وبکذارند خشک شود ویکی ازش قلباب خط بنشنه بالند سپید سو همو بنشنه

صح

ومن السنة تعزیة المصاب وانه من حقوق الاسلام وفی الحدیث من عزی مصابا فله اجر مثله والتعزیة تسکین قلب المصاب بالموعظة الحسنة وفی الحدیث لما توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم سمعوا قائلا یقول ان فی الله عزاء ای ثواب صبر

سیدی علی ...

عزا عزاه الی ابیه نسبه الیه من باب رمی ای انتمی وانتسب والاسم العزاء وفی الحدیث من تعزی بعزاء الجاهلیة فاعضوه بهن ابیه ولا تکنوا یعنی بنسب الجاهلیة والعزاء ایضا الصبر یقال عزاه تعزیة

شرح ... صحاح

الاول ... الاعلی ... الاول ... العقد ...

لفظ المولی مشترک یعنی ان اسم المولی وان کان ینتظم الناظر وابن العم والموالاة فی الدین والاعلی والاسفل والعامة الا انه تعین الاسفل فصار کاسم خاص له

ای ... حیا

نصر فعل ماض فان قلت ام لفظ نصر فعل ماض ام معناه ام اللفظ مع معناه فان قلت لفظه قلت کل شیء اسم فلا یکون ماضیا فان قلت معناه قلت معناه الحدث والزمان وهما اسمان ایضا فان قلت اللفظ مع معناه قلت اللفظ والمعنی مرکب لا یکون ماضیا قلت لفظه باعتبار دلالته علی جزء معناه اعنی الحدث وهو فعل حقیقی ومع الزمان عن الفعل الاصطلاح

... ایضا

الا كل شيء ما خلا الله باطل — لبيد الحبّ فيقضي ام ضلال وباطل

الا تسألان المرء ماذا يحاول

الا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زايل وقد انشد هذا البيت بحضرة عثمان بن عفان

رضي الله عنه فقال كذب لبيد فان نعيم الجنة دايم لا زوال له فلما انشد البيت الثاني وان

وبها قوله سوى الجنة الفردوس ان نعيمها يدوم ويبقى لا الى الهلك مايل

وكل اناس سوف يدخل بينهم خويخية تصفر منها الانامل — الجوحجة الموت ويقال الدو...

بكى عثمان وقال صدق لبيد — نقل من شرح المفصل

قيل ان الفاتحة رقى ... مع ... الرفعى

التسع الخرق على الراقع هذا مثل يضرب في الامر الذي لا يستطاع تداركه لتفاقمه وشدته

من امثال العرب

ما اشبه الليلة بالبارحة — قولهم

معناه ما اشبه ما نحن فيه من الحال بما مضى

استاهل اهالتي واحسني ايالتي) معناه خذي صفو طعمي واحسني القيام بحوضي

ومنها

من جانا رنجانا رنجا

الحليم مطية الجهول

اى يحتمل جهله ولا يؤاخذه به

يضرب في وجوب الاغضاء عن الجاهل

الحمد مغنم والمذمة مغرم

يضرب في الحث على اكتساب ما ينتج المحامد واجتناب غيره

فائدة

وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا

عمل اولى ... شكل اول اتنتيدر

عكسنوك قيد ... بيك شكل رابع ... نتيدر

اكسيده وضع اولورسه شكل ثالث ... تمرها

اكسيده حمل اولورسه بلكه ... انتاج نتيدر

عالى كاف على جامى اوهم ناظم نظيم

١١١ ١١١ ١١٠ ٥٤ ٥٠ ٩٩١ ١٠٠٠

حسيب محمد احمد صبحى صبيح حقى اشرف رشد

٨٠ ٩٢ ٥٤ ١١٠ ١١٠ ١١٨ ٥٨١ ٥٠٥

موسى صفوتى حسيب صادق رؤف راغب رشدى

١١٦ ٥٨٦ ١٤٤ ١٩٥ ٢٨٧ ١٢٤ ٥١٩

وفيه توفيق زهدى زهنى صالح رضا اسماعيل

١٩٦ ٥٩٦ ٢٦٤ ٧٢ ١٢٩ ١٠٠١ ٢١٢

طلعت سيما خورشيد منيبه مراد سعدى رافت

٥٠٩ ١١٩ ١١٢٠ ١٠٢ ٢٤٥ ١٤٤ ٢٨٢

محمود مجيد عزيز حميد يوسف باور برهان الدين نعمت الدين

٩٨ ٥٧ ٩٤ ٦٢ ١٥٦ ٢١٧ ١٠٤ ٤٤٥

عثمان مصطفى بايزيد باهر سليم سالم شاكر نافذ عارف

٦٦١ ٢٢٩ ٤٤ ٢٠٨ ١٤٠ ١٤١ ٥٢١ ٢٥١٨٨١

عاكف طاهر جابر مفيد محى الدين عمر بكر جمال جلال

١٧١ ٥٦ ٥١ ١٢٤ ١٥٢ ٣١٠ ٢٢٢ ٧٤ ٦٤

عالف اشرف شريف خليل نور الدين برهان فؤاد جواد سليمان

١٦٠ ٥٨١ ٥٩٠ ٦٢٠ ٣٥١ ٦٠ ٩١ ١٤ ١٩١

رشاد شوكت عبده حفيه ثابت ممتاز ابراهيم عابد

٥٠٥ ٧٢٦ ٨٦ ١٠٢ ٤٥٤ ٤٨٨ ٢٥٩ ٧٧

من اراد الاستخارة فليقرا اية الكرسي الى قوله وهو العلي العظيم وقوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو
ويعلم ما في البر والبحر وما يسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين ثم يصلي على محمد وال محمد عشر مرات ثم يدعو ويقول اللهم اني توكلت عليك وتفألت
بكتابك فارني ما هو المكنون في سرك المخزون في غيبك برحمتك يا ارحم الراحمين
اللهم ارني الحق حقا حتى اتبعه وارني الباطل باطلا حتى اجتنبه يا كريم ثم يفتح المصحف
ويعد الجلالات من الصفحة اليمنى ويعد بعدد الجلالات الاوراق من جانب الصفحة اليسرى
ثم يعد الاسطر بعدد الاوراق من الصفحة اليسرى ثم ياتي بعد ذلك بمنزلة الوحي وان لم يكن الكلام
يفتح مرة اخرى الى ان يوجد وقال في الموجز في اخر انواع الاستخارات
التاسع ان يفتح المصحف وينظر الى اول
ما فيه فيؤخذ به والسلام

براي دفع طاعون سبحان الله الحي الدائم مرحوم
معمولدر سكونده بوزكره اوقيه اثر اولور
اللهم يا مالك الممالك نجنا من المهالك
انت الابد الباقي
وكل شيء هالك

هذا دعاء اسمه جنة الالباب

اللهم احرزني بحرز قدرتك من كيد الاعداء
واخلصني بمنك عن سوء قصد الاشقياء

كتبه شيخ العارفين احمد البوني في كتابه المسمى بشمس المعارف
وقال من قرا هذا الدعاء في غداة وعشي سبع مرات
حفظه الله تعالى عن قهر القاهرين وظلم الظالمين
وغيظ السلاطين وكيد الامراء الحاسدين
وطعن الاشقياء المفسدين والحمد لله رب العالمين

الطب الرازي في وصفه وزعم ان من شربه اسبوعا جاد ذهنه ومن شربه اسبوعين ذكا ومن شربه
ثلثة اسابيع او حسب من الالبان والنوادر صار الى حد الكهانة والشربة منه قدر جوزة
وصفته وج وسعد ومر وفلفل وزعفران يؤخذ على السوية ويدق وينخل والعسل
مثل الجميع والسلام ٢٨٤

حرز فرزنده بي عليه الصلوة والسلام
سنده ويعده ... التفت
... والحال بردي ...
... السعود حاجي
... خضر ...

يؤخذ خولنجان عقولي يدق وينخل ناعما ويضاف اليه
مثله نبد نجبين ويوضع مثقالان منه ... لتقوية
ويستعمل فانه نافع للباه ...
سبع مرى بوس كلاه ...

... حب ... صوته ...

فتيه هليلج اصفر هليلج كابلي قشرى
شاهتره اول هليلجار نيم كوفته
اولوب بعد جمله سني زيره
قتوب فينه ده ... بعده صوكره
الوب اون بش درم تمر هندي
اول صوده اصلاتوب بعده
تصفيه اولوب صفوي آلهال
الكون ابتقي اليه اسقي
عمده حلبي

بسم الله الرحمن الرحيم
من العبد الذليل الى المولى الجليل رب اني
مسني الضر وانت ارحم الراحمين
اللهم بحرمة محمد عليه السلام اكشف ضري
وهمي وفرج عن غمي ... ورقه اي
الى الماء الجاري فيحصل المراد

105

۱۰۵

از نجی خراسان [illegible]

سحر برخیز و طاعت کن که طاعت به ز هر کار است
سعادت آن کسی دارد که وقت صبح بیدار است

خروسان در سحر گویند که قم یا ایها الغافل
تو از مستی نمیدانی کسی داند که هشیار است

دلت گوید که برخیزم هوا گوید دمی دیگر
هوا را زیر پا آور که وقت امر جبار است

همان بهتر که برخیزی ز دیده چون گهر ریزی
و یا از جهل بگریزی که دشمن سخت مکار است

عزیزا اگر تو دینداری بوقت صبح بیداری
یقین دانم که هشیاری ترا جنت سزاوار است

ایا مسکین بیچاره اسیر نفس اماره
تفکر کن تو یکباره ترا مردن بناچار است

اگر سلطان تبریزی اگر شمس سحرخیزی
یقین در خاک میریزی چه جای عجب و دستار است

[illegible]

یازیجی اوغلی محمدیه صاحبی محمد افندینک احمد بیجان حضرتلرینک
درمکنون نام شرح اولان کتابدن انتخاب ایلدیکم عجایب و غرایب احوالدر که اونلری ذکر ایدنور

امدی بلکل کیم حق سبحانه و تعالی حضرتلری قادر و قیومدر و کلی عالمی بو عینکی
وار ایلین بیر بیزدر والدر و کلی عالمی خلق ایتمدن مرادی کندی قوت
قدرتن اظهار ایتمک ایدی آخر ینه بو عالملری یقوب خراب
ایتمسیدر قدرتنده در ننکم کلام قدیمنده بیورر قال الله تعالی کل شیء
هالک الا وجهه له الحکم والیه ترجعون و دخی جوقکیم یر تنری یرلری
کوکلری و عرش و کرسی و لوحی و قلمی و اوجماغی و طاموییه و شول دنکیم
دنیانک قدتی تمام اوله البته معدوم اوله و دار سه ینه ایجاد ایدیسر
و دخی دیشلرکیم بو جهانک عمری یتمش بیک یلدر و التمش ایکی بیک
طقوز یوز التمش یلی اولیجق حق جل و علی حضرت آدم علیه السلامی دنیایه
کتوردی بو جهانه بنی آدم دخی یدی بیک ییل کلم ایدیسر درو دیشلر
و بو دنیا سرای قرق بیل دخی ایسز قالوب شویله طورسر در پس بو مدت
ترکیم تمام اوله حشر نشر و طامت الکبری ظاهر اوله و صحیح روایت
بودر که حق تعالی آنی کمسیه بلدرمدی نه وقت اوله صحتن الله بیلور
و حضرت سلطان انبیا یه صلی الله تعالی علیه و سلم حضرتلرینه سؤال ایلدیلر
قیامت نه وقتن خوبر دیدکلرنده جواب ایدوب الله اعلم دیدیلر
و سنز قیامت ایچون نه تدارک کوردوکز دیو بیوردیلر و دخی
بن کلدم قیامت دخی اردمزدر دیه کلمسی مقرردر دیدیلر و مبارک
الینی قالدروب ایکی بر مغیله اشارت بیوردیلر اهل تحقیق دیمیش

در اورته بر مغیله شهادت برمغی کبی قیامت بزم اردمزجه
یقیندر دیدی و دخی قیامتک بعض علامتندن و فتنلرندن
خبر ویردیلر و بیوردیلر کیم نجه قیامت یقین کله اون درلو علامت
ظاهر اوله اندن بلهسز کیم قیامت یقیندر بونک تفصیلی محلیله بیان
اولنه ان شاء الله تعالی فصل کعب الاحبار رضی الله عنه روایت
ایدر معلم حسن و حسین رضی الله عنهما بر کون رسول صلی الله تعالی
علیه و سلم حضرتلری مسجدده اوتوررلردی حضرت جبرائیل عم کلدی
ایتدی یا رسول الله حق تعالی سکا سلام ایلدی و بو ایکی دانه جنت
الماسن سکا کوندردی برین حسنه و برین امام حسینه ویره سن
دیو کدنجه اول ایکی شهزاده دخی مکتبه کیدرلردی حرم سلطان
انبیایه وغ ایوب کلدکلرنده الماینک برینی حسنه و برینی حسینه
ویردیلر دخی الملری الوب مکتبه واردقلرنده خواجه لری
المالری کوردوکی کبی انتقال ایلدی که دنیا الماللری دکل اولدم
الماملک بری المانک برینی خواجه یه صونجه خواجه المانک
برینی ییدی همان دم خواجه‌نک قرنی ششدی و علم غیب دیلینه
روانه اولدی بعض احواللری آشکاره ایدوب سویلمکه باشلدی
خلق باشنه اوشنجه سلطان انبیایه خبر ویردکلرنده خواجه
جانوب ایتدیلر یا ابن عقب سکا نه حال اولدی بونک کبی سوزلر
خبر ویرسن خواجه دخی حالندن خبر ویردی حضرت سلطان
انبیا مبارک الیله خواجه‌نک آرقه‌سینی صیغایوب در حال اول
حالدن کچدی اما کلمالری دنیجه اثرلری جهانده قالدی انلری
اهل علم بیلورلر حقیقتده متعلق چوق سوزلر سویلدی
و اول زمانک علمالری جهلاسندن صقلدیلر و دخی سوزلری

مصر شواسی نظمه کتوردیلر اول سببدندر حضرت سلطان انبیا علیه السلام
بیوردیلر حق تعالینک بر کزلو خزینه ای واردر اول خزینه نک
مفتاحی شاعرلرک لساننده در امدی بز دخی بو اسراردن بر قاچ
نسنه بیان ایده لم **فصل** امدی بلکلکم بو علم جفرک اسرارینه
کسنه مطلع اولمز تا کم بو علمک صاحبینه مراجعت ایتمینجه یعنی شیخ
المحققین العالم بکشف اسرار الله الشیخ عبد الرحمن البسطامی قدس
سره العزیز صاحب حروف حضرتلری واردات غیبیه دن بعض نسنه لر
قبول ایلدی وانلری حالی ویله تعبیر ایلدی وبز داخی انی ترکی دل اوزره
ترجمه ایلدک وکتابمزه یازدک تحضاهر علمدن احبابه بر رشته طتدرمق
ایچون وعلم جفردن دخی بر مقدار بیان ایده لم اهل اولنلره معلوم در
اما دخی تفصیل تحریر ایستین جفر جامع نام کتابی مطالعه قلسونلر
تا کم اسراردن مطلع اوله ودخی حذیفة الیمانی رضی الله عنه دمشکه
والله ترکی ملحمه کم سعفری وکلسی بیانی ایتدی وهر پادشاهلک آدنی
واحوالنی ذکر ایلدی وتا قیامته دکین دنیاده واقع اولجق حوادثی بر بر بیان
ایلدی وحضرت علی کرم الله وجهه بو علمی تصریح ایدوب تا کندو زماننده
سعادتلریندن قیامته وارنجه اولجق احوالی بیان اتمشلردر وتألیف
ایلدکلری علم جفری یکرمی بیوز سطردر حضرت علی کرم الله وجهه
اول علمی بردری پارهسنه یازوب دین اسلامه هدیه قومشلردر
وهر جه پادشاهلک هر صاحب خروجک نه کون دنیایه کلهجکلرین
ونه اشر ایله منعقد اوله جقلرین بیان ایلدکلری اجلدن اکا علم جفر دیدیلر
وانوک ایچنده یکرمی سکز صورت واردر وهر صورتنه یتمش پادشاه
اونی واحوالنی اشارت ایدوب بیان قلمشلردر ویتمش یکرمی سکزه
ضرب ایسک بیک طقوز یوز التمش پادشاهک آدی واحوالی بیان

اولور

اولور ودخی بو کتابک ایچنده یدی صورت ویدی کوکب عددنجه مذکور در
انلرده حراوبنه امیه دن اولان اون دورت خلیفه نک احوالی بیاننده در
وحضرت عثمان بن عفاندن غیری انلرک اولی معاویه واخری مروان بن محمد در
وانلرک دولت خلافتلری سکسن یلدر بیک کا اولور وبوندن صکره اون
ایکی صورت دخی واردر بو دخی اون ایکی برجه منسوبدر واون ایکی پادشاهلک
احوالی بیاننده در واول پادشاهلر دخی خلفای بنی عباسدر جملهدن اول کبب
دولتلری ابو العباسدر وآخر پادشاهلری محمد معتمددر بر صورت دخی
واردر انده ذکر اولنمشدر دولتی فتنه لرک ظهورینه باعث اولان
پادشاهلک آدی امیر المؤمنین حسن خلافتندن انتواضی عالمه دکین
ائمه راشدین که حضرت علینک اولادندن در رضوان الله تعالی علیهم اجمعین
وانلرک اکثری بو علمی بیلورلردی وبو کتابده دخی مسطوردر وکلی شهرلر
نه یولدن خراب اولجقلرین ودکیمی هر بیک التی یوز اون بر پاره شهرک
آدی انده مذکوردر دیدی ودخی هر اقلیمک ایچنده نیچه بیک پادشاه
اولسه کرک انلرک حاللری واحواللری مذکوردر ودخی قیامت علامتی
وخروج مهدی وبنی اصفرک ودجالک خروجی وحضرت عیسی علیه السلامک
نزولی ویأجوج ومأجوجک خروجی وکونشک جانب مغربدن طلوعی علی التفصیل
بیان اولنمشدر بز دخی انلرک محلی کلدکجه بیان ایده وز ان شاء الله تعالی اما رموز
جفریه دن معقدها بلهبر قاچ نکته بیان ایده لم واول مذکور نورانی ومسطور
روحانی واخوان صفا وخلان وفا ایچون بر روایت تحقیق اولنمشدر
حقله صدق صواب بو خبر دار اولنان خبر ویررو بوسری بلمز واول کسنی نبوت
اسرارندن خبردار اولمیانجه خبر ویرمز نتکیم بیورلر قال رسول الله صلی
الله تعالی علیه وسلم انا مدینة العلم وعلی بابها پس بو علمی تا اهلندن
صقلمق کرکدر دیمشلر واهلی اولان رموزندن واشارتندن بیلورلر ساطنه

یعنی دوشنمش دوشکلر کوترلمیه وسماطلر رفع اولمغه صفرهلر کوترلکه
وبو یر یوزی تبدیل اولمغه وعمارت یرلری خراب اولمغه برلر یرلمغه
قبولر او انمغه قانر دوکلمکه علما نفاقنه خلفانک نجا الفتنه قلیجلر یورمکه حالر
یاوز اولمغه ماللر جمع اولمغه نفاق کفر ظاهر اولمغه تا که الله تعالینک قضا
وقدری یرینه کله پس تجحح تاریخ اول وقته کلهکه اویلک سری غنبدر
یا یوسف اعواض غنیدن سلام وبر غنیه اماشین اسم شدیدر ملک
جدیدر عارسه تا بندر طارسی جابندر رجوع ایلر فتح ایلیه بعضنه مصالحت
ایلیه بعضنه قجوره پس عمارتیله سونمکه عبارتنی فهم ایتدوکه دوکلی نسنه
خراب اولجقدر ودخی اوغلامکم قابل فقتاندر وای اول وقتنده روم
مملکتنه وشهرلرینه انوک جوروندن وظلمندن ومکرندن وشرندن زیرا علمای
هلاک ایدیسر وخبیلرک کوکلنی تغیر یا محمد حذر ایلکل قرداشدن
اول توش طوزاغه بکزر ودخی صقنغل عقاربدن زیرا انولر عقارب
کبیدر ودخی اول کلبدن صقنغل کیجه دکوندز یورکده طواف ایلر زیرا
اول حلوتده اونورانک دوستیدر ودخی بو بیل بسط بیلیدر رجب قتال
وجنک جدال اولجقدر عالم فجاجقدر جاهللر فوارطو تاجقدر اول تارنک
مرعشن جرخ طلش وطرح بلیدر ودخی اوتماعل اول صوفیلم کیدر اوفلاشیکم
عسکر بدربورستی بکا امر ایلدی اونورم ابسم اولم انکیون قطب تهدید
ولی تشدید ایلدی وبکا ایدکم تعیین زمانده یوک سرور اشک اغرندر
فورت سونر سر درطوشان جاغی بسم درسونمک قایم اولسم وبر ملح
مصالحه ایله اسلام وبرکل اسمی اسماد رسمی اسمیدر سری ظاهر درزقی باهردر
پس بوزرموزی فهم ایلدک کنزی کم ایلیه ملکلکم چراغ سونیسر درودخی برکزلی
سر او علما ناصقلانیسر در کوجیجک صقالی کلیسر دروبو تاریخدن
صکره اولان یلک حوادث عجیبه ونوائب غریبه سر ظاهر اوله وشکل اول

هلاک اولان غافللردن اولمغل مشغول اولغل علوم عربیه ورسمیه رسمیه
ایله معرفت اوکرنکل وعلم حروفک لطایفندن وخواصندن بهره النغل
پس تعیین زمانده بنی اصفر ظاهر اولیسر وعلج اشغر ظاهر اوله وبونلرک
ظهورندن اول اوج کره جنک عظیم اوله دیارروم ده ایکی جنک دخی دیار
یونانده واقع اوله وبونلرک ظهورندن اول حجاف اعراقی غدا ایدیسر
همزه محصورنیک اشارتیله حصار چوره ایچی طلو کفار اوله ایلنده زیرا
اول اخبارک سفینه سیدر وفاجرلرک ومفسدلرک درنکیدر ودخی
نومید اولمغل مصریدن قنغی طرفه الینسر دخی کوره سن الف سین یابن
اوکنجه حجبوسلرک قورتلمه سنه سببحی اولیسر در واول اتاحده برکوزل
اوغلان مالک اوله جزیره عربه ودخی اوتمغل کوچیجک کوزلیلری تعیین
زمانده یعنی تاتار طایفه سی مکر اول کشیکم اوبیدن غافل ومفتون اوله وبو
جدولده ایرو اکور سین ای بجتلو کشی با وفی الف ایله اشکاره
یونان ایلر بدنیه کم عرافدر اوله النی اچوج صورته روشن اوزان بوبلوقره
یاغز اسمنک یاروسی معلول اوله زیرا انغلویه قورتار میه انده زلال الحبوف
وحکانی عدد سری ظاهر اوله کم اشارته فهم ایلدیسکه صقنلون هم کم عبارتی
اوقو کتیم ایلسون زیرا بو اشارتدر بساط بسیطیه ورموزی جزئیه در
اساسی اعدادی حروفدر وبنیادی معانی ظروفدر کلیدی بو یدر
چراغی طلقوز در بدایتی واحدر ونهایتی جیب باجدو تاریخلردن صکره
ملک عرب خراب اوله اما دخی صکره بعضی جزیرلرده هلاک اوله اما اول
آیا صوفیه روم امین امانده اوله وهم اکابرک اتفاقی بردر آخر زمانه اجره
قیامت دیمشلر اما قیامت کبری دکل یعنی سوروبشر طوفانی دم اولدغیچون
قیامت دیمشلر وهم طوقوز یوز طقوز ینده صکره طوفان اولدغی اول زمانه
بیتشه دیمشلر اول زمانک خلقی زیاده اشرار اوله دیمشلر ملک رومه اک صکره

پادشاه اولمایه بر بالک یوزلو اوغلان اوله اول فتنه وآی رومک حالنه اول
اوغلانک اسمنده اکی میم اوله یا محمد ویا بر جیم اولنده و بر میم آخرنده دخی دیمشلر
طقوز یوزنده صکره بو نسلدن دولت کسیله بر نسل آخره انتقال ایده و قرن
خروج ایده افاضل هلاک اولوب ارازل امرا عظام اوله دخی دیمشلر
باب قاف الله اعلم اول بر شخص اولا سلطان عالیشان اوله و اسمی
وسطنده میم اوله دوشمنی چوق اوله مکری و حیله سی حذری لازم ایکن انجه
حضرت حبیب خدا بیورمشلر لا تقوم الساعة حتی یملک رجل یقال له جهجاه
یعنی بو اسملرک جملرسی سین اوله گرکدر بنکم دیمشلر در زمانندن مرادقیم در
و دخی لا بد لرجل من سلیم ال عثمان فتح بملک جزیرة العرب فی آخر زمان
فابشر ببماء وبراء قاف علی قاف برجو جمیع الوطی بجیم وبجیم وفیها
الف وجیم وفیها الف نون فاتبه فی شبابه فد ابتلا بالبداء
ثم یعلی بعهد قرب واما النون فانه ینتصر بنصر الله فقد وصل الی الدولة
بعون الشین وجری حکمه شرقا وغربا اعلی کعقد الاحمر لجد ملیح الصورت
وحسن السیرت حدید النظر نصفه العلوم اعظم نصفه السفلی وخروج
المهدی الحرمین وسائر جزایر وانک ارتفاعنه علی تمام وحاصل بر مرد ب
اوله چونکم اول کشی پادشاهلق قصدن ایده وعالمی عمارت کمتسی و خرابلغی اولو
مملکت اضطرابه دوشه وشر شوره باعث اوله دیمشلر سبع شدادنی
اوله وار اسنده ظهور ایده کون کبی وکوندن کونه محاربه ومقاتله واقع اوله
وسبع شدادندن مراد بوی اولو پادشاه اوله دیمشلر بر عظیم سلطنت
سوره اوچونکم سین تخته جلوس ایتمکه مراد ایلیه بر مقدار ملک وانک
جلوس سیننده انقلاب بوندنصکره طلوع سین میمی قتل ایده اما السین
استقبل المیم دیمشلر اما اول سین بعده زمان جمس ایده لر و اول عینک
معاونیله آخر الامر اول سینی کرو قتل ایده لر و دخی دیمشلر اول شهرده

محبوس

محبوس اولان خروج ایدوب سینی قاف حبس ایلیه وکنده مقامنده
مقیم اوله و بو احواللر واقع اولدوغی وقتنده شهر قسطنطنیه اطرافنده
بر وبحرده اوچ دفعه جنک عظیم واقع اوله و اول معرکه لرده بیوک ادملردن
چوق کمسه لر قتل اولنه و بر روایتده شهر قسطنطنیه ده آقو شهرده چوق
غوغالر اوله و عقبنجه بلا قحط و غلا اولوب نجه کمسه لر اجلقدن قریله
شهر خلقی مملکت قاچشوب کیده نجه شهرده آدم ازقله و ورت
جانبدن کفره وبحره غلو ایدوب ولایته ضرر ایرشدره لر و اول زمانک
عقلاسر و حاکملری پریشان حال اولنجه اولو طاغلر باشنده وطوغ طونه لر
و آبا ملبس وائم عبادتله کچوره لر حتی بر روایتده دیمشلرکه اول تاریخده
عظیم طغیانلر اولوب یغمور یرینه قان یغه دیمشلر العظمة لله الواحد القهار
و بر دخی دیمشلر در الف میم ایله قاف اورتاسنده عظیم جنک
واقع اوله حتی اغنیادن بری وفت محاربه ده کلانی شهید ایلیه بعد هذا
الوقت المعرکه بر نسل عجیب ظهور ایده نجه یوز ییلدن برو کمسه کورمامش
اوله اول محللرده واقع اولان حوادثلری تواریخ ایدوب برزال و اول
تاریخدن صکره کوندن کونه دین اسلام صاحبلری کفاره غلبه
ایده نهایت فرنکستانلو کافرلری مملکت رومه خیلی ضررلری ایرشه
و بر روایتده حضرت امام علی رضی الله عنه ایدر بک تاریخنده بعضکره
جانب شرق خرابه یوز طوته و بنی اصفرک خروج علامتلری بلوره
وهم غزوین شهرندن بر کشی ظهوره کلوب صورتا اهل بیعت اوله و آدی
انبیا اسمی اوله و صاحب زمانلق دعواسن ایلیه و چوق کمسه لر اکا تابع
اوله و بر زمان پادشاهلق و حکومت ایده آخر کار بر اولو معرکه لرنده جمعا
یانندن هلاک اوله و اول تاریخده فتنه و فساد چوق اوله و عالم چوق
دوکله بعده موت بیضی کبی طاعون ظهور ایدوب چوق کمسه لر فوت اوله

110

واول زمانلرده جانب شرقده قحط اوله و دیار رومده قلیجدن نیجه کمسنه تمام اوله
و بر روایتده دخی حضرت امام علی کرم الله وجهه بیورمشلردر بو دنیانک
کمالی ودوزلکی دور قمرده تمام اولور قیامت علامتلری ظاهر اوله قوله تعالی
ولا یحیطون بشیء من علمه الا بما شاء دروده دخی بیوررلر بو جهان خلوق
اولالدن برو یدی بیک ییل تمام اولیجق دور قمر تمام اولور و هجرت تاریخ
محرم آییدر و بر لر اما ای شمس سنه اویز اوتوز ییلده بر ییل تفاوت
ایلر واوتوز ییلده بر دوره ایلر انوکچون محرم آیی گاه یاز وگاه قیش ایچنه
گلور و بو حساب اوزره یدی بیک ییل گسری ایکیوز اون ییل اولور
ایله اولسه ما عداسی وار بوندن قیاس ایله و بو علم نجومی گرچه قواعد ایدر
اما صحتن الله بیلور و علامتلر ظاهردن بر کمسنه قیامتک وقتنی تعیین ایتمشلردر
نهایت حضرت سلطان الانبیا صلی الله علیه وسلم خبر ویردلردر شهر اطا ساعت
کم اولسه گرک انوکچون اولو علامتلر ظاهر اولسه گرکدر اول علامتلر
بودرکم اول زمانده اولان قومک فعللری آزگدر اول علامتلر
و بیان ایلدوکمز دوکلی علامتلرک ظاهر اولمسنه
خلقک فعللری دلالت ایلیه و اول
علامتلر قیامت نشانی اوله
و جنت ایله جهنم
علامتلری ظهوره
گلدی والسلام
علی من اتبع
الهدی
تم

امام علی کرم الله وجهه ورضی الله تعالی عنه حضرتلرینک جفر جامعنده
اولان کشف رموزات ایلدکلری جفرک ایچنده امام سیوطی حضرتلرینک
بیک تاریخندن صکره نادر وآخره اشارت ایلدکلری رسالهٔ شریفه درکه
ذکر اولنور وهو المعین امام سیوطی رموزی کشف ایدوب بیورمشلردر که چون
زمان منتهی اولسه بیکدن صکره نظر ایله علامات اول علامتک جمله سندن
بری چون حاکملری بکسلر اولسه انک اول اسمی الف اوله انوک زماننده طوفان
عظیم واقع اوله شرق وغرب بده یعنی قان اقه سکز سنه کامل دک حتی کوچک
بویکه فرق اولنمیه بیوردی اکرچه تدارک الله صغنورم قول دیکر وبیکدن
صکره اول الف اسملودن صکره ظاهر اولور طاش کندی شهرندن بر شجیع
اصفر اللون صقالی چوق قبه اوازلو اوله وزمان خروجی اوتوز ایکی یله
بیک ماینینده حساب شمسیه ایله اولا سنه ده واول بهادرک خروجی
انقراض الفدر یعنی الف میم اسملونک وفاتنده بلکه انوک زماننده
ور شیخ همدانی ایدر اللهدن رجا ایدرین بر مرتفع مکانده بولنسم ونورینک
نظر ایله باقسم عالمک احوالنه واطوارنه وانک مثالی یعنی اول زمان افقنک
احوالنه پریشانه حشر ونشر کبی در هرج ومرج درن دخی زیلینک بعدنده
یعنی دامننه تشبث ایدوب یاپشسنلر کمال الله قول دیکر شیخ کبیر ایدر
چنکم شخص مذکور الف اسملو ایله اوتوز تاریخی بیتنده ظاهر اولور منادیلر
ندا ایلیه لر کم قنی حکومت استرادم کم احکامی قبول ایتمش اوله یعنی شریعت
اوزره اوله قول دیکر کنز الاسرار صاحبی ایدر کم انوک خروجی زمانی بیکی ایکی
اولدقده اسلام تبدیل اولوب رسم اسمی قاله وافرنج والامان طائفه سی
دخی مبتلا اوله وانوک زماننده ایچ وکت وفتح وفتوح اولمیه دار اول
اسملونک ولایتنده طاعون اوله اکثر زماننده وانوک ظهورینک علامتی
در که بر برج طلوع کم الکه صغال کبی اوچ شعبه سر اولا دخلاج بایری کبی اوله ادجنده

بربلدوزی اوله انک اسمی نحس ذخل در واوراته مکتون شکلنده بعده
بر برج دخی ظاهر اوله کالاول انک اسمنه سعادت ذخل دیرلر وانوک
دخی بربلدوزی اوله قلیل النور وبونلرک حکمی ظاهر اوله جمیعسی فترت
اوزرینه وبوطالع صاحب الظهوردر قول دیکر دسون نظر ایله الفکم
ندا ایدر عاین اسمنه وعاین اسمی کم غالبا اولور الفه الفک وعینک عمرلری
ازدر قول دیکر امام علی کرم الله وجهه بیورمشلرکم زمان منتهی اولسه
اسم قابضه اسلام مبدل اوله قول دیکر ای سؤال ایدیجی عاقل کشی
تحسین ایلکل ایلک امیر المؤمنینک سوزلری تحقیق سکا فتح اولور انعام
واحسانک بیوککی ابدی الف کلامک اولیدر زمانک واسلامک
آخرنه دلالت ایدیجیدر اول کم اسمک اوائلی الفدر زمان انده منتهی
اولور دیمش شیخ کبیر وچون الف اسملونک زمانینی کورهسن تبدیلات
اولیدر وانوک علامتی اول سنه ده زلزله اوله یعنی خلق متزلزل
اوله ودیار خراب اوله وبر علامتی دخی کون طوغسندن شعله لر پیدا
اوله کوک یوزنده چون اول علامت اوله سکا لازم اولان اول محلده
استغفاردر ودخی اجتناب لازمدر سفهادن زیرا الف حرفلونک
هلاکی یقیندر عینک ورسنده صاحب ظهورک اوایلنده قول دیکر
بینه بر علامت الف اسملونک زماننده طس ع ق ظهور وخروج
ایده لر وقتال ایده لر التمش کره کاف ایلنده بعده پریشان اوله لر
جمله کاف شرقیه دک وبش سنه نیل مصر منقطع اولا یعنی مراد اوزره
جاری اولمیه قحط وغلا ظاهر اوله وانک بر علمی باهر اوله علادن دینلنه
دک وبر قاتل ظهور ایده زماننده الفک میم عینله مقاتله ایده اندن صکره
سین کم اسمی شدیدر صورتی حدیدر بر هامی قاطعدر حبشی عادلدر کلامی
صادقدر غرب وشرق اوزرینه وعمری منتهی اولور الفک اوتوزه وار

قول دیگر کلدک انوک طالعنه احکامی چوقدر جمله احکامندن بری اول شخصک
ظهوری سکز سنه در الفک فاتنده سکز باشنده بولنه الفک اصلیندن
اوله و نسبی الفدن اوله قاف اسملو و سین اسملو و عین املو و دخی الف نسبندن
اولوب جمله سی حرکت ایده لر سکز سنه نک اچنده جمله سی مقتول اوله لر نتکم
اسلامک اولی الف اولدوغی کبی اخرنده الف اوله یعنی انوک زماننده اسلام
منتهی اولوب شرعه رعایت اولمنوب باشلیه و میم سکوت ایدیجی در و عینک
اولی قاف اخری مقتول اوسطی قتار داوزره جمله اول زمانک اوملری اکابر
و اصاغر جبرنده اوله لر اوضاعنه صاحب سیر دیرکه اللهم صغنورم انک
حرکت ایتمک استدوکی زماندن اول وقت سین قبض ایله الفک حکمنی کم الور
الفدن انک حکمنی دال املوکم بایه دکدک قبض اوزره در طبیعتی قهر خداپیدر
و متحرکدر عضو بدر قاف اسملودر و سین املودن کم قافه حکم ایدر اول
الفک قاتلیدر الله قاتلیدر علی شرح اوزره قتال ایتمک امر ایده و غربده
انهزام اوله انک انهزامنه عبدهٔ اصنام متحیر اولا و طاعون اولا کافرلر
اوزرینه یعنی طاعون هلاک ایدر کبی هلاک ایده اول زمانده هوا و هوس
غلبه ایده زمانه نک خلقنه و عمری قلیلدر حکمی کبی و بن طالب اولورسین
بر حکمه احکامدن تحقیقا ا ب س ق ح رجا ایدرم اللهدن کم بنی
انک حکمی زماننه یتشدرمیه قول دیگر ای سؤال ایدن اطوار عالمدن
ابتداء زحلدن التی عدد نه وار بجه و اون اوجده مقاتلهٔ عظیم اوله و انهزام
اوله اوج عسکره ابتداسی ح در ایله وادیجه و ثلاثه کوز یکرمی اوجنده
الشیدر سین صداسی و طنطنه سی حتی عجم بله نظر ایدنلر متحیر اوله لر قاز باشلولرک
احوالنه حتی دیدی مکتوبنده برهان الدین اول سنه ده امیر قتل اولنور
مقتوله نظر اولدوغی حالده م س ح وزیلنده یعنی حکم ایندوکی
برلرده بجه معمور شهرلر خراب اوله و شتغلقلر ربیع بهاره دک بعده ظاهر

اولا

اولا جانب مطلع شمسدن علامت حمرت یعنی دم بحر عظیم کبی کون طوغرکن
اوجنجی سنه ده قحط اولا قنا اریشه اکثرینه و اوجک اولنده خلوع غافل اکثر
قتال اولا چوق کمسنه هلاک اوله و اول سنه ده قتال عظیم و قرار قبیح اولا و اخر
قتل اولنه الف میم صاد املولر و بو معنی مخفی در کلدر فهم صاحبنه انده حیرت
دفتوره اریشه شرقده منهزم اوله قول دیگر حدانه ای طالب کزلودر
فطوره فطور فساد حصور یعنی فساد ظاهر اولمز اول سنه دن اوتوز
یله دک اکثر تاریخ حکام قاتنده بها در بحزون اوله قحط و غلادن برکون
زیرا ادم انده صاتجیدر دخی صاتلمشدر بله سنکم قحطک شارتی فنادر
تدریجله ظاهر اولور اول سنه ده ایکنجیده خلوع قاتجیدر طاعوندن فجر کبی
اوجنجی دوردنجی بشنجی صاتیلور حرلر و خوابا اولور دیارلر عاجز اولور
معمارلر حاکملر حیرته دوشر بو جمله احوال زحلک فسادندندر قوریده
و یابشده جنکلر اولور اتش بله اول سنه سنده هم کسوف و هم خسوف اولور
خلوع متحیر اولالر و نکبت مستولی ایده غیره و عمان سمتنه و افرنج ایله الامان
کافرلری حرکت کثرت ح بله و انسان چوق قتل اولنور بیک طنطنه سیدن
مقتولدر ع ل عالم بربر نزه عون استرلر اتنه حافظدر قول دیگر
بعض متکلمین اعتقاد ایدرلر عالمک احوالی محاربه ایله دورت سنه هر سنه ده
بنجه عجایب ظهور ایدر اولی جنک عظیمدر جانبنده حتی جبا حکم ایده
ب م ح فرقه فرقه و عاجز اوله راه ک مقتولدر عالمده صلح
قلم قول دیگر سن اخذ ایله میمدن الکی میمی تالم امرنه نقطه قوتمیه اندن
صکره قرشتلقدر عالمک خزلنه جکی اسمی ک م ح س قصد ایدر
حکم ایتمکه قهر ایله اضطرابله ارباب مشاوره دن زمرهٔ علمادن بری قتل
اولنور عسکر اندن اضطرابه دوشر و خلایق اوج فرقه اولوب بار
اولور خلایق غدابه کرفتار اولور اللهم صغنورم لسانمی حفظ

سیوطی و یدی قچن زمان ایکنجی بیله واره جبارلر قولاغز بولالر معاندلر
منکبرلر حاکم اولالر ظلمه فرقه فرقه متحیر اولا ایکی جانبدن و معارضه ایده لر
حاکملر یانده و التفات ایتمیه لر بجلر کلامنه و علما و مشایخ و امرا چوق
مقتول اولالر خصوصا ولات بجلر له هلاک اولالر **قول دیگر** صاحب کنز
شمس الضحی سنده دیمش که قچن زمان بکتلر حکومتی زماننه منتهی اوله
یعنی حاکملر تازه بکتلر اوله اول حاکملرک اوّلی الف اسملودر و انک زماننده
خلج اولا عاقبة خلقده و روم اقلیمنک احوالی معطلدر و مشکلودر
و بیع و شرا کساد اوزره در و بهتان و قتال کثیر در و اکثر احوال جله ادم
اوغلانلری مشوشدر امور زیاده و زماننده عصیان اید بجیدر اوله
اکثر ارباب جاه و منصب منتهی در فقر و فاقه ده و منجم و ارباب نجوم کواکبک
احوالنه قتارتنه کیم رقایم سبع ده و عامه ناس مطیع دکلدر حاکملره **قول دیگر**
و بعض متقدمین اتفاق ایتدیلر که انک اوزرینه که تحقیق عالم قرن عاشرده
اختلال و اضطراب اوزره اولالر حتی شرقده و قتال و فرار اوله و بو
کوکبک اقتضاسیدر دخی قراننک حکمیدر و سن نظر ایله الف اسملویه و مقتول
میمه و صاد و سین و کاف مضطربلر دریاو و فلاردن دخی مضطر در اونلرکم
حال تدبیر و تقسیم بیلورلر جفر دنی کم کاف زاری ایدر و راعاجز و کامفر بدر
و عاجز معنبوندر و بونلرک علمی بودر که قچن حکم ثانیه ایرشه بکرمی درجه ده
احوال منکر اولور و شغل معطل اولور و بکرمی دورتده عالمک غیری عالم
اولور متغایر اولور و غربده اولان خلایق علامتنک غم بیننی عشرده
خراب اولور که عدوده اوندر و شرع شریف ثابتدر شرقده بجیدر
قول دیگر صاحب سبعین درکه بشیوزده ساعت قایمدر جعفر بکیم
قوللر اوزره پس ایدی تلدک کافه خاف قتل اولنور قاف اقلیمنده
اختلاف و شر و مشاوره ظاهر اولور قرح تاریخنه دک انده بشارت

ظاهر اولماز مقتول لجوج اولور ناس مطیع اولماز حاکملرینه و سکز یوزسنه بر
دک ناس مطیعدر صاحب ظهوره و سین و میم و عین حاکملردر ظهورلرینه
کند و جفا کررلر و الله تعالی اعاده ایدر بر قومی که سوزلری بر بر ینه مخالفدر
قول دیگر و دیدیکم جمله حاکملر متفقلردر کسر کسور اتنده سموات گچیله
دکوکبلرینک قراننیله الف اسملونک اوکنده اعاده اولماز ایدی و الّلی بر
منتهی اولماز زیرا زمان تفاوت ایدر اون ایکی کون سنه ده نم ب
قراننیله متفاوت اولدی الّلی بیله تکراری **س ع ه م** بونلرک
زیج هندیده در و تکرار الّلی بشه تکرار ایلر زیرا دوران منقسم در
طقوزه و طقوزک بارسی دوتیدر و نصفدر و سایرلر دخی بوکا قیاس
ایله **قول دیگر** حکما زرده سموات حرکت ایدر تجیدر بو رجلر ایله
دهر بر جک حکمی ذاتنده حکم ایدیجیدر مغایرت اوزره زیرا حرکت
دوران حاکمدر و اقتران زحل کیفدر مر بجلیه و مستحکمدر شباتنده و فاکه
صاحب ظهور ثابتدر و قایمدر و سیفی قاطعدر و حکمی جدیده در و طبعی شدت
اوزره در و صقالی اوزندر جملهٔ علامیتندندر که صاحب ظهور حلولدر
شام و دشامک علما سیله بحث ایدر و حجت قوی ایراد ایدر ظالملرک
اوزرینه انک زماننده ارتشا محو و مضمحل اولا و اهل شرع بجنلرده
منافقت و مباغضت متبدل اولا محبت الفتک و ولاه و نوبندن اولا
اما وضعی مغایر اولا الفتک و ضغینه و اول کمه حجاز و صعید و لانیلین
ضبط ایده اصلی کندی اجبار کردن اوله و حکمی حکم انبیا علیهما السلام
و مجتهدین کبی اولا و اکثر کلماتی انک کافه اولا و حکمی تنویت بوله کافله
حتی احمد بوینی دیشکه بو شخصک حودی شام شهرنده اولا ردم
ولایتی حاکملری اصلندن اوله و ابتدای ظهورنده تاتار قومی معارض
اولالر و مقاتله ایلر یونان دیارنده جیش عظیم له و اول جنکده قان شول

قدر اقه کم بجره بکزیه بو حکامک وقتی من بعد اقتران انده اولادغلبه
نهایته صاحب ظهوره بتشه **قول دیکر** کاف قتل اوله را و یا ابدو
اولادیله درو حرکت اتمیه و عسکری داخل اولمیه قتاله و انک حمله عجایبنده بزر که
انک زماننده مصره حاکم بولنان معرب اوله روم ممالککه متعاین اوله مشتری
زهره ایله اقترانندن ظهور ایدن حکم کبی اوله حکمی و انک حکمیده کبیر رومده حاکم
اولان اسکندر رومی کبی اولا واخر فتارنده مزبور کبی اولاحتی ملوک طوایف
کبی هرکس کندو ولایتی ضبط ایده **قول دیکر** سلفدن بعضیلر دیدیلر کم
بیکدن اوتوز کچه احوال عالم حضر اجساد کبی اولا حاکملرک حکمی طوتمز اولالر
زیرا حاکملرده صداقت بولنمیه و اول عصرک علماسی تشویشده اولالر و عارفلر
فرار ایدیجی اولالر و سائر خلق عجز ایچنده اولالر قحط و قتالدن دخی بلادن
خبر اده وقوی روزکار کبی کلندن و ملکک انتقالندن بر عظیم الشر
دبلیک اسفلندن **قول دیکر** وسن کورعین ایله اوچ میمی ومیمن آسمنی
عدایله دبو کاکوره حسابی ایله که با عثمان سنک اوکنده سلیم القلب
درکم سن منتهی اولورسن کم اشبو سماح الحاجم ورکلور بر درکی الله که انک
کلمه سن بونات ایله درو حماقم ایله بعضی ناس ایاغه قالوح قالوح دخی جبیله
نفس سنجاغن که وقت باج وقت مکونلرد انک معامنه بجیل و تاج
عز و قریب م ج قائید رحاف ایلنده یا ایله ابن حسین درکه
اول بالاتفاق مهدیه ایرشور والله تعالی اعلم واحکم **قول دیکر** شیخ
کبیر کا دید که الله تعالی فتح ایدر ملکی میمی ایله و دال ودامی ایله ختم و احاطه
ایدر حاء حکمی للحمد لله تعالی میم مدحیله وحی مجد بله تجی بر بره جمع اولالر و هر
بر نون بنجه سوزلر دیر اول دمده مذا اما میم وحا دیر ارضم اولندغی
وقتنده حم وانده جمع اولور اوج میم **قول دیکر** واما مجوس که زاس
مجوس قاتنده و ریغنیه حبده قتل اولنور قطف علام الصیف ایله

وسن

وسن کورسن حرف الیامع الالوف اشکاره واو یونانز ایله عرض عرافده نصف
اسمی معلول ایله **قول دیکر** شیخ قصیده لامیه سنده دیرکه میمک اعداونده
وایام دولتنده کورسن حبس قتل بحور وخلع که کلور جدال ایلر بعده سین
ضرب ایدر ایو بنخ واضح بوزره چقار رطاغی اولمدقلرنده اطلاع عنده بعده
قافده جیم عاری اولور ومیم الوانور نونه و میم اول نونه معکوس ایدر
ونصف شوالده قاف کسر ایدر الف زائل اولور بلکندن عام جیمده
وسین اوغلوا یورعام والده صح اسم الله عدد بجه قا اسم الله سر بجه الم
عرب بکلری احم ع بک حمایته **قول دیکر** و دیدیکم حوارث ظهور ایدر
سن اول زماننده اشتغال ایله علم جویه و بونک ظهورندن اول عاج
اولور میم القاف و عافل اوله کفره ایلندن سفینه اخبار ده رومصربده
مایوس اوله دیقینده کورسن الف سینی اقسام تا سین اند نصکره
قتال شنیع و و ب بیع حرف المیم و نصارا بینده اولا **قول دیکر**
و دیدیکم غلام غریب ظاهر اوله عن قریب حرف جیم امام اولا و حرف میم بهاکی
اولا و و زیری احم و کاتبی و ناظری تسن عبادی هلاک ایدر و میم کسونده
درای صمیم انک طالعی حملده مریخ اولا و اردبجه طلایع روم طلوع ایدر
اندن صکره قتال ایدر میم ایله نون بیننده دیکر و بنه دیدیکم حرف
جیم فتح ایدر طرابلوس که باطنی ف و باستر الله در پس و کیلی در
قول دیکر بعض ناس صاحب حال دیدی حال اهلی کلدی حج اولنده
طوفان دم ایله قافده حج ایله معنویدر اعوان شیاطینی طرد ایله
کم انلر حالا اولماز کونون وسط سوقده اللهم صعنو رم اول زمانده
قول دیکر و بنه دیدیکم مطلع شمس سبب خواب اولماز دکون طوغنجه
بیولن بولماز خفاش کبی بعده **م ع ع** غم و کلدر چون کورجورده در
سن شش منه اعلا درحد ایله کم روم ممالککه متعاین فدا اکرچه اضطرار ایدر

کم منقعلردر کزلولردر منکبرلردر عشیه لردر محاصره ایدرلر قوزناه کبرایه
دخی قوزنایه صغرای وکلوریکا یکینده صورت کورسی اوستنده فافهم
قول دیکر وینه دیدکم مدلل منوردر فعال مغزدر وسن کورمیمی
میم ویا ایسه وح منکسرلردر وتعاقب ایدر امام نمازه مقتدی اولماز نیاز
ایدنلر یا ایلنده کاف ایکنده حایه دک عین ایله دال مستغنی در مستغنی
معتقدن اعلمدر ص حکندرنده کی ضاددن اللهه صغنورم بوزری یوز لودر
درون نیچه درلودر دریاده سفینه لردن جزائر جزیره جمعدر
اما طبیخ اولماز قول دیکر ابن عیسی دمشکم حنظل بتر بستاننده خرنوب
نخل رطب ویران قهر صاحبیدر کعبه ام القرادر غریب
ابتدا اولندی انتهاسی غربند رغز ایدن لکم
صبحه ایدر شهرده وح وحجن
اوقوز کجه ملازمت
بیوت او هند جبل
شاخ ایله فافهم
والله اعلم
بالصواب
والیه المرجع
والمآب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تعرف لخلقه فبه عرفوه وامرهم بالدعاء باسمائه التي بها
لنفسه فبها سالوه وقص اجنحة العقول ان تحوم حول كنه ذاته هذا
وقد تنزل الي من اراد باسمائه وصفاته والصلوة والسلام علي من فتق
رتق التوحيد وعلي آله واصحابه المطلقين ما التقييد وبعد فيقول
الفقير الي رحمة ربه القوي محمد ابو عبد الله الصفوي فهذه تعليقة
علي الاسماء الحسنى التسعة والتسعين المنظومة لبعض العارفين
تبرز دقايقها وتكشف غوامضها وتكثر فوايدها جعلها الله خالصة
لوجهه الكريم وسببا للفوز بجنات النعيم حملني عليه اسعاف
اخواني الطالبين لفهم المعاني هم السادة المنسوبون الدرة اليتيمة
في هذا الزمان المشتغل بالله في كل وقت واوان سيدي ومرشدي
ومنقذي ومستعادي محمد ابي عبد الله المهاجر ما العراقي ادام الله تعالى
بركته ليوم التلاقي حيث كان ذلك من وردهم المقيد واشتغالهم
الجميل رجا بركة دعايهم المقبول بان يمن الله علي بالوصول بجاه سيدنا
محمد الفاتح الخاتم والرسول المصطفى العالم اللهم فصل وسلم عليه
وضاعف بفضلك ذلك عليه انك اكرم مسوول واعظم مامول
حسبي الله توكلت علي الله ما شاء الله كان وما لم يشا لم يكن و
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال الناظم نفعنا الله تعالى
به امين بدات ببسم الله والحمد اولا اي اول كل شي اني به اقتداء
بالكتاب العزيز وعملا بقوله صلى الله عليه وسلم كل امر ذي بال لا يبدا
فيه ببسم الله وفي رواية بالحمد لله فهو اجذم اي مقطوع البركة فجمع
الناظم بين الروايتين وعطف بالواو المفيدة لمطلق الجمع واشارة
الي ابتدايه بهما معا اي اوقعت البداة بالبسملة مصاحبة
للحمدلة علي نعم جمع نعمة بمعنى انعام فان الحمد علي الصفة التي هي
الانعام اولى من الحمد علي اثرها الذي هو النعمة لم تحص بعد ولا

حدٍ فيما تنزلا من القران في قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها فمنها اي من النعم اذا حل امر ما اهمه اي نزل به ما
يورثه هما تلاوة اسما الاله تبارك وتعالى اجابة لقوله
تعالى فلله الاسماء الحسنى فادعوه بها بوعد فاني قريب
اجيب دعوة الداعي اذا دعاني وبشارة بقوله صلى الله عليه
وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة
اذا خلا المرء مما يشغله عن مطلوبه ما جعل الله لرجل من قلبين
في جوفه ثم شرع في تعدادها فقال فنسالك اللهم اي يا الله انت
المسوول فقد قلت واسالوا الله من فضله واتى بالنون الدالة
علي العظمة اظهارا الملزومها وهي النعمة واما بنعمة ربك فحدث
امنا ما من به ان يخطر ببالنا سواك ورحمة ترحمنا بها حتى تلقاك هذا الاسم
الشريف الذي هو الله تعالى اسم للواجب الوجود الحق الجامع لصفات
الالهية المنفرد بالوجود الحقيقي واما وجود غيره مستفاد منه فايده
هذا الاسم اعظم اسماء الله تعالى لكونه دالا علي الذات الجامعة لصفات
الالهية كلها بخلاف بقية الاسماء فان الاحاد منها يدل علي احاد
المعاني كالعالم والقادر فانهما يدلان علي العلم والقدرة ولانه لا
يطلق علي غيره لا حقيقة ولا مجازا بخلاف غيره من كالرحيم فانه يطلق
علي غيره مجازا دقيقة معاني الاسماء يمكن ان يتصف العبد بشي منها
بحيث يطلق عليه اسم ما اتصف به كالعليم والرحيم والصبور وان كان
اطلاق الاسم عليه يباين اطلاقه علي الله تعالى بخلاف معنى هذا الاسم
فانه لا يتصف به غيره لا حقيقة ولا مجازا وان كان له منه حظ ولهذا
تسند ساير الاسماء اليه ولا يسند الي واحد منها فيقال من اسماء الله الصبور
مثلا ولا يقال من اسماء الصبور الله تنبيه ينبغي ان يكون حظ العبد
من هذا الاسم التاله اعني ان يستغرق قلبه في حب الله تعالى بحيث لا يرى
غيره كيف وقد علم من هذا الاسم انه الموجود الحقيقي وما سواه فوجوده هالك

وباطل الا به فبالامن الذي امنت به احبابك يا رحمن لاتبق موجلا
بفتح الميم مصدر ميمي اي خوفا ويجوز ضمها اي لاتبق فيّ يحصل لنا منه خوف
والاول انسب بقوله فبالامن وكن يا رحيما برحمتك راحما ضعف
قوتي فانه لايرحم العبد الضعيف الا السيد اللطيف الرحمن والرحيم
اسماك مستفاد من الرحمة والرحمة التامة افاضة الخير على المحتاجين وعناية
بهم والرحمة العامة هي التي تتناول المستحق وغيره ورحمة الله هي التامة
العامة دقيقة الرحمة عبارة عن رقة مولمة تعتري الرحيم فتحركه الى
قضاء حاجة المرحوم والرب منزه عن ذلك لكنها تقتضي التفضيل والتفضيل
غايتها واسماء الله بمعنى ذلك توجد باعتبار الغايات لا باعتبار
المبادي وتفضله على العباد بالايجاد اولا وبالهداية الى الايمان ثانيا
وبالاسعاد في الآخرة ثالثا وبزيادة الانعام بالنظر الى وجهه الكريم
رابعا تنبيه حظ العبد من اسمه الرحمن ان يرحم عباد الله الغافلين بالنصح
بطريق اللطف لا العنف وان ينظر الى العصاة بعين الرحمة ويرى كل
معصية تقع في الدنيا كانها منه فلا يقصر في ازالتها بقدر وسعه رحمة
لذلك العاصي وحظه من اسم الرحيم ان لايدع فاقة لمحتاج يعلمه الا سدها
بقدر طاقته وينبغي للرحيم ان لا يقصد بفعله دفع الم الرحمة عن نفسه
فيكون ساعيا في غرضه بل ينظر الى المرحوم لكونه مرحوما فقط لعلك تقول
اذا كان الرحيم كما وصفت فالرب سبحانه قادر على اماطة كل بلية
والدنيا طافحة بالبلايا وقد نزل العباد ممتحنين بها فيقال لك بطريق
ضرب المثل الطفل المريض تمنعه امه من الحجامة والاب العاقل يحمله
عليها قهرا فيظن الجاهل ان الرحيم هو الام دون الاب والعاقل يعلم
ان ذلك من كمال شفقة الاب وان الام عدوة له في صورة صديقة
وليس في الوجود شر الا وفي ضمنه خير لو رفع ذلك الشر لبطل ذلك الخير
الذي في ضمنه وحصل شر اعظم من الاول الا ترى الى اليد المتاكلة فان
قطعها شر في الظاهر وفي ضمنه سلامة البدن ولو ترك قطع اليد لحصل

هلاك البدن ولكان الشر اعظم ويا ملكا كن لي نصيرا على من يقطعني عنك
خصوصا نفسي وهواي وشيطاني ودنياي ومؤيلا اي مرجعا ارجع
اليك بك من غيرك ثم اليك بك منك الملك المطلق هو الذي يستغني في
ذاته وصفاته وافعاله عن كل موجود ويحتاج اليه كل موجود وهو الله تعالى
تنبيه حظ العبد من هذا الاسم ان يسلم من رق الغير به ويملك مملكته الخاصة
التي هي قلبه وقالبه وشهوته وغضبه وهواه ولسانه وعيناه ويداه
وساير اعضايه فان انضم الى ذلك استغناؤه عن كل الناس مع احتياجهم
اليه في العاجل والآجل فهو الملك في العالم الارضي وهذه رتبة الانبياء
صلوات الله وسلامه عليهم ويليهم علماء الآخرة والدين فانهم ورثتهم و
لقد صدق بعضهم عند قول بعض الامراء له سلني حاجتك حيث قال اولي تقول
قال نعم فقال كيف تقول ذلك ولي عبدان هما سيداك قال ومن هما قال
الحرص والهوى ملكتهما وملكاك ويا رب يا قدوس كن لي منزها اي
منطهرا ومبعدا عن مخالفتك حتى لا اتي ما تكرهه القدوس هو المنزه عن
كل وصف يدركه حس او يتصوره خيال او يسبق اليه وهم او يختلج به ضمير
وهو الله تعالى تنبيه قدس العبد ان ينزه علمه عن المتخيلات والموهومات
وعن كل ما يشاركه فيه البهايم من الادراكات بل يكون تردد نظره حول
الامور الازلية الالهية المنزهة عن ان تقرب فتدرك بالحس
او تبعد فتغيب عنه وينزه ارادته عن ان تدور حول الحظوظ البشرية بل لا يريد
الا الله تعالى ولا يبقى له حظ الا في الله ولا شوق ولا فرح الا الى لقاء الله
والقرب اليه وجلالة المريد على قدر مراده ومن كانت همته ما يدخل في بطنه
فقيمته ما يخرج منه وللشر سلما يا سلام مبدلا اي يا سلام كن مبدلا
للشر بالامان السلام هو الذي سلمت ذاته عن العيب وصفاته عن النقص
وافعاله عن الشر وهو الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يسلم
قلبه من الغل والحقد والحسد وجوارحه عن الآثام وصفاته عن الانعكاس
اي لايكون عقله اسير شهوته ويا مؤمنا قياس المنادي المفرد العلم

الناعلى الضم وقد ينون منصوبا تشبيها له بالنكرة غير المقصودة
اشارة لتعامي الافهام عن ادراك كنه ذاته فعلى الحقيقة لا يعرفه الا هو
كما ورد سبحانك ما عرفناك حق معرفتك ومثله ما جاء في الحديث يا عظيما
يرجى لكل عظيم ويقاس عليه ما اشبهه مما سياتي هب لي امانا امن به على
نفسي من غيرك ثم منك مسلما من عذاب هجرك المؤمن هو الذي يعزى اليه
الامن والامان بافادته اسبابه وسده طرق المخاوف وهو الله تعالى
الا ترى ضعف العبد فانه عرضة الامراض والجوع والعطش من باطنه
والافات المحرقة والمغرقة والجارحة والكاسرة من ظاهره ولم يؤمنه
من هذه المخاوف الا الذي خلق الادوية والاطعمة والاشربة والاعضا
الدافعة عن بدنه والحواس التي هي بمنزلة الجواسيس المنذرة ثم خوفه الاعظم
من عذاب الآخرة ولا يحصنه الا كلمة التوحيد والحق هو الذي هداه اليها
ورغبه فيها بحيث قال لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني امن عذابي
فسبحان من اعطى كل شيء خلقه ثم هدى تنبيه حظ العبد من هذا
الوصف ان يامن الخلق كلهم جانبه بل يرجو كل خائف الاعتضاد به وحق
العباد بهذا الاسم من كان سببا لامن الخلق من عقاب الله بالهداية الى
طريق الله عز وجل والارشاد الى سبيل النجاة وسترا عميما استتر به
فيحجبني عن غيرك فلا ارى سواك يا مهيمن مشبلا على المهيمن هو القائم على
خلقه باطلاعه على اعمالهم وارزاقهم واجالهم وهو الله تعالى تنبيه
كل عبد راقب حتى اشرف على اسراره واستولى على تقويم احواله وداوم
على حفظ ذلك وقام بحفظ العباد على نهج السداد فهو المهيمن ازل يا عزيز
الذل عني فلا يسترقني هوى ولا غيره فلم ازل بعزك يا جبار ملففا ذلك
بحولك وقوتك مجملا بعز طاعتك العزيز هو الخطير الذي يعدم وجود مثله
وتشتد الحاجة اليه ويتعذر الوصول اليه وهو الله تعالى تنبيه
العزيز من العباد من يحتاج اليه عباد الله في اهم امورهم وهي السعادة
الاخروية الابدية ومن المعلوم ان ذلك مما يقل وجوده خصوصا في هذا

الزمان الفاسد اهله فمن ظفر بواحد منهم وفرط فيه فذلك ذنب
عقابه فيه والجبار من تنفذ مشيئته في كل احد ولا تنفذ فيه مشيئة
احد ولا يمكن ان يخرج احد من قبضته وتقصر الايدي دون حمى حضرته
وهو الله تعالى تنبيه الجبار من العباد من ارتفع عن درجة الاتباع
ونال درجة الاستتباع وجبر الخلق بحسن هيئته وصورته على الاقتداء به
فيفيد الخلق ولا يستفيد ويؤثر ولا يتاثر ولا يشاهده احد الا ويفنى
عن ملاحظة نفسه وانما حظي بهذا الوصف سيد البشر صلى الله عليه
وسلم الا ترى الى قوله لو كان موسى بن عمران حيا ما وسعه الا اتباعي
وانا سيد ولد ادم ولا فخر ومن المعلوم ان الوارثين الذين هم علماء الدين
العالمين ببواطن الامور المكاشفين لما في الصدور قد اتصفوا ببعض
هذه الصفات واما المتشدقين في الكلام فلا يشموا لهذا رائحة ولا يلوح
لهم منه رائحة واصغر وضع ذا الكبر اي اجعل صاحب الكبر صاغرا ذليلا
لانك تقول العظمة ازاري والكبرياء ردائي فمن نازعني في واحد منهما
قصمته يا متكبرا المتكبر هو الذي يرى كل شيء حقيرا بالاضافة الى ذاته
ولا يرى العظمة والكبرياء الا لنفسه فينظر الى غيره نظر الملوك الى
العبيد وهذه الاوصاف مختصة بالله تعالى تنبيه المتكبر من العباد
هو الزاهد العارف لانه استحقر كل شهوة وحظ يتصور ان يشاركه البهائم
فيها وتكبر وترفع عن الدنيا والآخرة وتنزه عما يشغل سره عن الخلق واما
الزاهد غير العارف فانما هو مقابل ومعارض فيترك الشيء العاجل طمعا
في اضعافه في الاجل ويا خالق اجعل لي عن الخلق معزلا لا اسلم منهم بل
ليسلموا مني بل لا تفرغ لك بل لا انثني عنهم لتشغلي بك بل لا انثني عني بك
فيك ويا بارئ الانفاس باجمعها قدت مبرايك النقم الذي هو لا التفات
الى غيرك عني يا مصور زللا فلا يعود الى ابدا بفضلك الخالق والبارئ
والمصور الفاظ مختلفة بالاعتبار فباعتبار تقدير الامور والايجاد على
وفق التقدير خالق وباعتبار مجرد الايجاد والاختراع من العدم بارئ

وباعتبار ترتيب صور الاشيا مصور تنبيه حظ العبد من هذه
الاسماء ان يبلغ جهده في مجاهدة نفسه بطريق الرياضة في سياستها
وسياسة الخلق مبلغا ينفرد فيه باستنباط امور لم يسبق اليها ويقدر
مع ذلك على فعلها والترغيب فيها وان يحصل في نفسه صورة الوجود
كله ثم ينزل من الاجمال الى التفصيل فليشرف على صورة الانسان من حيث
بدنه واعضائه الجسمانية فيعلم انوعها وعددها وتركيبها والحكمة من خلقها
وترتيبها ثم يشرف على صفاته المعنوية التي بها ادراكاته ثم يتصرف في
القلوب البشرية بالهداية والارشاد فيصير كانه مصور مجازا فان تلك
الصورة انما يحدث عنه بخلق الله تعالى والله خلقكم وما تعملون ولكن العبد
يسعى بتوفيق الله في التعرض لفيض رحمة الله فان الله لا يغير ما بقوم حتى
يغيروا ما بانفسهم ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لربكم في ايام
دهركم نفحات من رحمته الا فتعرضوا لها سألتك يا غفار غفرا وتوبة مما
اتيته ونهيت عنه او توبة مما يخطر بالبال ولا يظهر بالمقال او توبة من
التوبة او توبة من نظري الى اني موجود او توبة من اثبات ان غيرك
موجود حتى تكون وحدك لا شريك لك الغفار هو الذي ستر القبيح و
اظهر الجميل وستره تعالى على العبد ثلاثة اقسام الاول ان يجعل مقابح
بدنه مستورة في باطنه مغطاة بجميل ظاهره فكم بين باطن العبد وظاهره
في النظافة والقذارة والقبح والجمال الثاني ان يجعل خواطره المذمومة
في قلبه لئلا يطلع الناس عليها فليسعوا في هلاكه الثالث ان غفر
ذنوبه التي كان يستحق ان يفضح بها على ملا الخلق هذا وقد وعد
الله يبدل السيئات حسنات لمن تاب تنبيه حظ العبد من هذا
الاسم ان يستر من غيره ما يجب ان يستر من نفسه فقد قال عليه الصلوة
والسلام من ستر على مسلم عورته ستر الله عليه عورته يوم القيامة
واما المغتاب والمتجسس والمكافي على الاساءة بمعزل عن هذا الوصف
ولا يتصف به الا من لا يفشي من خلق الله الا احسن ما فيه كما روي

عن عيسى عليه السلام انه مر مع الحواريين بكلب ميت قد غلب
نتنه فقالوا ما انتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن
بياض اسنانه تنبيها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شيء احسنه
ويا القهر بالقهار خذ عني اخذ عزيز مقتدر من تخيل علي وهو الشيطان
ابليس اللعين فانه قد تخيل على ابواي ادم وحوا من قبلي حتى
اخرجهما من الجنة او نفسي فان حيلها ومكرها اعظم واشد
من حيل الشيطان ومكره القهار من قصم ظهور الجبابرة وقهرهم بالاماتة
والاذلال ولا من موجود الا وهو مسخر تحت قهره وقدرته حاصل تحت
قبضته وهو الله تعالى تنبيه القهار من العباد من قهر اعداه خصوصا
نفسه التي هي اعدا اعدائه حتى الشيطان فانه لا وصول له الا بها فكل من
قهر الشهوات كافة لم يقدر احد عليه اذ غاية اعدائه السعي في اهلاك
بدنه وذلك احيا لروحه ومن مات عن شهواته في حياته عاش في مماته ولا
تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون الاية
وهب لي يا وهاب علما استضيء به للوصول اليك وحكمة لا استعملها في محله
الوهاب من يعطي العطية خالية عن الاعواض والاغراض ولن يتصور هذا
الا من الله تعالى تنبيه بذل جميع ما ملكه حتى روحه لوجه الله تعالى لا لحب
الجنة ولا لبغض النار بل لرضاء الله والوصول اليه فهو جار بان يسمى
وهابا بخلاف من وهب لغرض عاجل او اجل من ثنا او تخلص من مذمة فهو
معامل معاوض وليس بوهاب ان قلت فالذي يبذل جميع ما يملكه لوجه
الله تعالى لا يسمى وهابا لانه انما يبذل لحظ وعوض وهو ان يتوصل بما بذله
الله تعالى فيقال الحظ عرفا عبارة عن الاغراض المشهورة المتعلقة بغير الحق
لمن تنزه عنها ولم يبق له مقصد الا الله تعالى فيقال انه قد تبرا من الحظوظ
اي عما يعده الناس حظا واما من تعلق بغير الله ولم يؤمن بلذة البهجة
بلقائه والمشاهدة له لم يشتق اليه ومن لم يشتق اليه لم يتصور ان يكون
حظه ومن لم يكن حظه لم يكن مقصده ومن لم يكن مقصده فهو في عبادته

كالاجير السوء وللرزق الذي تنتعش به القلوب والارواح والاسرار
يا رزاق كن لي مشهدا ذلك لاكوان من خواصك واجابك الرزاق
هو الذي خلق الارزاق والرزق ظاهر وباطن فالظاهر الاقوات
والاطعمة وذلك للظاهر وهي الابدان والباطن هو المكاشفات
والمعارف وذلك للباطن وهو للقلوب والاسرار وهذا اشرف
الرزقين فان ثمرته حياة الابد واما ثمرة الاولي فهي قوة الجسد الي مدة
قريبة الامد والحق تعالي هو المتولي لخلق الرزقين ولكن يبسط الرزق
لمن يشاء ويقدر تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يرزق علما
هاديا ولسانا مرشدا ويدا منفقة فيكون سببا لوصول الارزاق
الشريفة الي القلوب باقواله واحواله ووصول الارزاق الي الابدان
بافعاله واذا احب الله عبدا اكثر حوايج الناس اليه ومن كان واسطة
بين الله والعباد في وصول الارزاق اليهم فقد نال حظه من هذه الصفة
قال رسول الله صلي الله عليه وسلم الخازن الامين الذي يعطي ما امر طيبة
نفسه احد المتصدقين وايدي العباد خزاين الله تعالي وبالخير الذي يوصل
اليك يا فتاح فافتح علي به وبالهدي الفتاح هو الذي يتفتح كل منغلق
بعنايته وينكشف كل مشكل بهدايته ويرفع الحجاب عن قلوب اوليايه
ويفتح لهم الابواب الي ملكوت سمايه وجمال كبريايه ويقول ما يفتح الله
للناس من رحمة فلا ممسك لها تنبيه حظ العبد من هذا الاسم ان ينفتح
بلسانه ما انغلق من المشكلات الالهية وييسر بمعونته ما تعسر علي الخلق
من الامور الدينية والدنيوية وتنشرح القلوب المقفلة بحسن سياسته
الكلية والجزئية وبالعلم الذي تعرف به كن لي يا عليم مفضلا العليم
من احاط علما بكل شي ظاهره وباطنه دقيقه وجليله اوله واخره فاتحته
وعاقبته ولا يكون مستفادا من المعلومات بل المعلومات مستفادة
منه تنبيه حظ العبد من هذا الاسم ان تتضح له الاشيا وتنكشف
انكشافا تاما حتي يري الكون في نفسه اذ هو العالم الاصغر الذي انطوي

فيه العالم الاكبر كالمراة مع صغرها تري صور الاشيا الكثيرة المقابلة
لها منطبعة فيها وفي انفسكم افلا تبصرون ثم يرتقي الي معرفة الله تعالي
اذ هي اشرف المعارف بل معرفة ساير الاشيا انما تشرف لانه يتوصل
بها الي معرفة افعال الله تعالي اذ هي اشرف المعارف او الي الطريق
المقربة للعبد اليه او الي الامر الذي يحصل به الوصول الي المعرفة به والقرب
منه ويا قابض اقبض عني روح كل معاند يصدني عن الوصول اليك
ويا باسط النعما علي زدني بجملا بمعرفتك القابض الباسط هو الذي
يقبض القلوب فيضيقها بما يكشف لها من قلة مبالاته ويبسطها
بما يقرب اليها من بره ولطفه ويقبض الارواح عن الاشباح عند
الممات ويبسط الارواح في الاجساد عند الحياة ويقبض الدنيا عن
احبابه اكراما ويبسط المعارف علي قلوبهم بسطا تاما تنبيه
القابض الباسط من العباد من اوتي جوامع الكلم والهم بدايع الحكم
فتارة يقبض قلوب العباد بما ينذرهم من جلال الله وكبريايه وتارة
يبسطها بما يذكرهم من آلاء الله ونعمايه الا تراه صلي الله عليه وسلم كيف
قبض قلوب الصحابة حيث ذكر لهم ان الله سبحانه وتعالي يقول لادم
عليه السلام يوم القيامة يا ادم اخرج بعث النار فيقول كم فيقول
من كل الف تسعماية وتسعة وتسعين فانكسرت قلوبهم حتي فتروا
عن العبادة فلما اصبحوا وراهم علي ما هم عليه من القبض والقنوط روح
قلوبهم وبسطهم ونشطهم فذكر انهم في ساير الامم قبلهم كشامة سودا
في مسك ثور ابيض اي جلده ويا خافض اخفض قدر كل معارض يعارضني
ويا رافع ارفعني علي رغم انف من قلا اي بغض وهو ابليس اللعين
ومن تشبه به الخافض الرافع هو الذي يخفض اعداه بالابعاد ويرفع
احبابه بالاسعاد فمن يرفع الحق مشاهدته عن المحسوسات والمتخيلات
وارادته عن ذميم الشهوات فقد رفعه الي افق الملايكة المقربين ومن قصر
مشاهدته علي المحسوسات وهمته علي ما يشاركه فيه البهايم من الشهوات

فقد خفضه الي اسفل السافلين تنبيه حظ العبد من هذين الاسمين
ان يرفع الحق ويخفض الباطل وينصر المحق ويزجر المبطل فيعادي اعدا
الله فيخفضهم ويوالي اوليا الله فيرفعهم ولذلك قال الله تعالى
لبعض اوليايه اما زهدك في الدنيا فقد استعجلت به راحة نفسك
واما ذكرك اياي فقد تشرفت بي فهل واليت في وليا او عاديت
في عدوا بعزك الشامخ قدري يا عزيز معز مذل فكن للظالمين الذين
يريدون انهم يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق مذللا لهم فلا
يا تو ابذلك المعز المذل هو يؤتي الملك من يشاء ويسلبه عمن يشاء وهو
الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذين الاسمين ان يمده الله تعالى
بالقوة والتاييد حتى يستولي بهما على صفات ربه فيكون معزا لما
اعزه الله مذلا لما اذله الله فيعز اهل الطاعة بالتودد والتقرب ويذل
اهل المعصية بالبعاد والتجنب اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين
يجاهدون في سبيل الله سمعت دعاي يا سميع فكن اذا بصيرا لحالي
راحما لي متقبلا عملي الذي اقدرتني عليه السميع من لا يعزب عن ادراكه
مسموع وان خفي فيعلم السر والنجوي ويدرك دبيب النملة السودا في
الليلة الظلما على الصخرة الصما فيسمع حمد الحامدين فيجازيهم ودعاء
الداعين فيستجيب لهم ويسمع بغير اصمخة واذان وهو الله تعالى
فسمعه اذا عبارة عن صفة تنكشف بها المسموعات فمن لم يدقق نظره
فيه وقع في محض التشبيه فخذ منه حذرك وحقق فيه نظرك
والبصير هو الذي يشاهد ويري حتى ما تحت الثرى لا بحدقة
واجفان ولا با نطباع صور والوان ولا في مكان دون مكان
وهو الله تعالى فبصره اذا عبارة عن صفة تنكشف بها
المبصرات على ما هي عليه تنبيه حظ العبد من هذين الاسمين
ان يعلم ان الله سميع فيحفظ لسانه ويعلم انه لم يخلق له السمع الا
ليسمع كلامه فيستفيد بذلك الهداية الي طريق الله فلا يستعمله الا فيه

ويعلم

ويعلم ان الله تعالى خلق له البصر لينظر في الآيات وعجايب
الملكوت والسماوات فلا يكون نظره الا عبرة قيل لعيسي عليه
السلام هل احد مثلك قال من كان نظره عبرة وصمته فكرة وكلامه
ذكرا وحكمة فهو مثلي ويعلم انه بمراي من الله ومسمع فلا يستهين
بنظره اليه واطلاعه عليه فمن قارف معصية وهو يعلم ان الله يراه
فما اجسره واخسره ومن ظن انه لا يراه فما اضله واكفره الي حكم متعلق
بقوله اشكوا ظلامة معتد على من هوي ونفس وشيطان ودنيا
الحكم هو الحاكم الذي لا راد لقضايه ولا معقب لحكمه وهو الله تعالى
حكم ان ليس للانسان الا ما سعي وان سعيه سوف يري وان الابرار
لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم حكم تنبيه حظ العبد من هذا الاسم
تدبير الرياضات والمجاهدات وتقدير السياسات التي تفضي الي
مصالح الدين والدنيا وبذلك استخلف الله تعالى عباده في الارض
واستعمرهم فيها لينظر كيف يعملون واما الحظ الديني فيعلم ان
الامر مفروغ منه وقد جف القلم بما حكم وان المقدور كاين وان الهم
فضل فيكون العبد في رزقه مجملا في الطلب مطمين النفس غير مضطرب
القلب فان قلت كيف يكون الهم فضلا وهو ايضا مقدور لانه قدر له
سبب اذا جري سببه كان حصول الهم واجبا فيجاب بان معنى قولهم
المقدور كاين وان الهم فضل ليس معناه انه فضل على المقدور اي خارج
عنه بل معناه انه فضل بالغو لا فايدة فيه فانه لا يدفع المقدور وان سبب
الغم بما يتوقع كونه هو الجهل المحض لان ذلك ان قدر فالحذر والغم
لا يدفعه وهو استعجال نوع من الالم خوفا من وقوع الالم وان لم يقدر
فلا معنى للغم به فلاجل هذا كان الغم فضلا فان قلت اذا كان
الامر مفروغا منه ففيم العمل وقد فرغ من سبب السعادة والشقاوة
فيجاب بما قال عليه الصلوة والسلام اعملوا فكل ميسر لما خلق له
ومعناه والله اعلم ان من قدرت له السعادة قدرت له سبب

فيتيسر له سببها وهو العمل ومن قدرت له الشقاوة قدرت
بسبب وهو بطالته عن مباشرة العمل وقد يكون سبب بطالته
ان يستقر في خاطره اني ان كنت سعيدًا فلا احتاج الى العمل وان كنت
شقيًا فلا ينفعني العمل وهذا جهل فانه لا يدري انه ان كان سعيدًا
فانما يكون سعيدا لانه يجري عليه اسباب السعادة من العلم والعمل
وان لم يتيسر له ذلك ولم يجر عليه فهو امارة شقاوته فكذا ينبغي
ان يفهم ان السعادة لا ينالها الا من اتى الله بقلب سليم ثم
الناس في المشاهدة للحكم على اربع درجات فمنهم من ينظر الى الخاتمة
ومنهم من ينظر الى السابقة وهو بماذا اقتضى له في الازل وهو اعلى من
الاول لان الخاتمة تابعة للسابقة ومنهم من ترك الماضي والمستقبل
وهو ابن وقته فهو ناظر اليه راض بمواقع قدر الله وهو اجل مما
قبله ومنهم من ترك الحال والماضي والمستقبل واستغرق بملازمة
الشهود وهذه اعلى الدرجات هو العدل كم اردى ظلوما اي كم
اوصل الى الردى كثير الظلم وجندلا جندله اذا رماه بالحجارة العدل
من صدر منه فعل العدل ولا يعرف عدل العادل الذي هو الله تعالى
الا من عرف فعله كالنظر في ملكوت السموات والارض الى منتهى
الثرى باشارة اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض حتى
اذا لم ير في خلق الرحمن من تفاوت ثم ارجع البصر هل ترى من فطور
ثم رجع كذلك مرة بعد اخرى فانقلب اليه البصر خاسئا وهو حسير
لا يعلم ما الخبر قد بهره جمال الحضرة وحيره اعتدالها ونظامها فحينئذ
يعلق بفهمه شيء من معاني عدل الله الا ترى كيف وضع الارض في
اسفل السافلين وجعل الماء فوقها والهواء فوق الماء والسموات
فوق الهواء ولو عكس ذلك لبطل النظام وكذا الانسان بحيث جعل العظام
اولا واللحم صوانا لها والجلد صوانا للحم ووضع الحواس على الراس لانها
جواسيس لتكون مشرفة على جميع البدن ولو وضعها على الرجل اختل

نظامها قطعا وبالجملة فلم يخلق شيئا في موضع الا لان ذلك الموضع متعين
له لو تباين عنه او تيامن او تياسر او تسفل او تعلى لكان ناقصا او خارجا عن
التناسب او كريها في المنظر وكذا الشمس في السماء الرابعة على الخلاف
في ذلك التي هي اوسط السموات السبع وما عجزت عن درك الحكمة فيها
الا لانك قليل التفكر في ملكوت السموات وعجايبها ولو نظرت في ذلك
لرايت ما تستحقر معه عجايب بدنك لخلق السموات والارض اكبر من خلق
الانسان الناس ولكنك وفيت بمعرفة عجايب نفسك فتكون ممن قال
الله فيهم سنريهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم ولكن كيف يفتح ابواب
السماء لمن استغرقه هم الدنيا واستعبده الحرص والهوى تنبيه
حظ العبد من هذا الاسم ان يجعل الغضب والشهوة اسيرين تحت اشارة
العقل ومهما جعل العقل خادما للشهوة فقد ظلم ولو صرف السمع والبصر
وسائر الاعضاء لما خلقت له وان فعل ما نهى عنه ظلم ان السمع والبصر
والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات
الى اهلها كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته كما تدين تدان كما تكونوا يولى
عليكم لطيف بحالي راحم لشكيتي اللطيف من يعلم دقايق المصالح وغوامضها
ثم يسلك في ايصالها الى من شاء على سبيل الرفق دون العنف ولا يتصور
كمال ذلك الا لله تعالى ورفقه بالخلق ولطفه فيهم لا يدخل تحت الحصر اذ
لا يعرف لطف اللطيف الا من عرف تفاصيل افعاله فمن لطفه خلق
الجنين في بطن امه في ظلمات ثلاث وحفظه فيها وتغذيته بواسطة
السرة الى ان ينفصل فيشتغل بالتناول بالفم ثم الهامه اياه التقام
الثدي وامتصاصه ولو في ظلام الليل من غير تعليم ومشاهدة بل يخرج
الفرخ من البيضة وقد الهمه التقاط الحب في الحال ثم تاخير السن عن اول
الخلقة الى وقت الحاجة للاستغناء باللبن عن السن ثم انباته السن
بعد ذلك عند الحاجة الى اكل الطعام ثم تقسيم الاسنان الى عريضة
للطحن وانياب للكسر وثنايا حادة الاطراف للقطع ثم استعمال اللسان

الذي العرض منه الكلام الى رد الطعام الى موضع الطحن كالمجرفة
وبالجملة فلو ذكر لطفه في تيسير لقمة يتناولها العبد من غير كلفة
وقد تعاون على اصلاحها خلق لا يحصى عددهم من السماء بالمطر والشمس
والقمر ومن الارض بالانبات باذن الله تعالى ومما بينهما من زارع و
حارث كالحرث ومنق وطاحن وعاجن وخابز الى غير ذلك مما لا
يعلمه الا الله لكان استيفاء شرحه لا يمكن وبالجملة فهو من حيث دبر الامر
حكم ومن حيث رتبها مصور ومن حيث وضع كل شيء موضعه
عدل ومن حيث لم يترك فيها دقايق وجوه الرفق لطيف ومن
لطفه بالعباد ايضاً انه اعطاهم فوق الكفاية وكلفهم دون الطاقة
ويسر لهم الوصول الى سعادة الابد بسعي خفيف في مدة قصيرة
وهي العمر فانه لا نسبة له بالاضافة الى الابد وانه اخرج اللبن الصافي
من بين فرث ودم والجواهر النفيسة من الاحجار الصلبة والعسل
من النحل والابريسم من الدود والدر من الصدف واعجب من ذلك
كله خلقه من النطفة القذرة التي هي ماء مهين مستودعاً لمعرفته
وحاملا للامانة وشاهداً الملكوت سماواته واحصاؤه غير ممكن وما
اوتيتم من العلم الا قليلاً **تنبيه** حظ العبد من الاسم الرفق لعباد
الله في التلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى سعادة الاخرة
من غير خصام ولا تعصب واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول
الحق بالسير المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع في القلوب من
الكلمات المزينة الدالة على السلوك اذ هذا العلم علم حال لا قال وجد
لا هزل وصدق لا كذب لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله
ان تقولوا ما لا تفعلون ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالكم ولكن
ينظر الى قلوبكم ونياتكم **خبير بضعفي ان تضايقت** اي حصل ضيق
خلقا فيسعني وفرج عني بفضله وكرمه الخبير هو الذي لا يعزب عنه الاخبار
الباطنة فلا يجري في الملك والملكوت شيء ولا يتحرك ذرة ولا تسكن

ولا تضطرب

ولا تضطرب نفس ولا تطمئن الا وعنده خبرها وهو الله تعالى وهو
بمعنى العليم الا ان العليم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة سمي خبيراً **تنبيه**
حظ العبد من هذا الوصف ان يكون خبيراً بما يجري في عالمه الذي هو قلبه
وبدنه وخفايا قلبه من الغش والخيانة والتردد حول العاجلة واضمار
الشر واظهار الخير والتجمل باظهار الاخلاص مع الافلاس لا يعرفه الا
القليل من الناس وهو من خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتلبيسها
وخادعها وشمر لمعاداتها واخذ الحذر منها والله الموفق **ولا زلت اهفوا**
الهفوة فعل الذنب من غير قصد ولكن حسنات الابرار سيئات المقربين
مؤاخذتك بقدر قربك **والحليم مستتر** اي كثير الستر تفضلا منه وكرما
الحليم هو الذي يشاهد معصية العصاة ولا يحمله على المسارعة الى
الانتقام مع غاية الاقتدار عجلة وهو الله تعالى ولهذا قال تبارك
وتعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة **تنبيه**
حظ العبد من هذا الوصف ان يحمل الاذى مع طمانينة النفس على عدم مؤاخذة
فاعله ويرى فاعل ذلك انما هو مسخر تحت مجاري القدر بل يكون مقابلا ذلك
بالبشر والسرور واحسان ليدخل في قوله صلى الله عليه وسلم وان تحسن الى من
اساء اليك حتى ولو صرح لك اخوك بشيء تكرهه في نفسك مثلا مع علمك بان
ذلك لم يكن فيك فلا بد وان تعتقد ذلك حقاً منه عملا بقوله صلى الله عليه وسلم
المؤمن اذا قال صدق واخوك مؤمن وترى ان ذلك تربية من الحق رباك بها على
لسان اخيك فان السنة الخلق اقلام الحق وعدم علمك بما قاله فيك ركون الى
نفسك فان طمعت ان ترى خدوش وجهك في المراة مع صداها فاطمع ان ترى
عيوب نفسك مع هواها وهيهات ذلك **وربي** اي سيدي ومالكي **عظيم**
العفو اذ ذنوب الخلق باجمعهم اولهم وآخرهم انسهم وجنهم كقطرة في بحر
عفو الذي لا ساحل له ولا غاية فالمعصية لا تضره كما ان الطاعة لا تنفعه
ان زغت عن الطريق **امهلا** ولم يؤاخذ في الحال ولا يهمل فلا تغتر بامهاله العظيم
من لا يتصور ان يحيط به البصر ويقصر عنه العقل وهو الله تعالى ما خطر ببالك فالله

بخلاف ذلك تنبيه حظ العبد في هذا الوصف ان يتقرب الى الحق بما يحبه
منه حتى يكون سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
فاذا راه احد من العباد امتلا بالهيبة صدره واشتغل بها قلبه ولهذا
كان النبي اعظم من غيره من الخلق صلى الله عليه وسلم لشدة تلبسه
بهذا المقام والعلما العاملون هم ورثة الانبياء ورثوا عنهم العلم والعمل
به فاخذوا الحظ وافر عفو منادي حذف منه حرف النداء على حد قوله
تعالى يوسف اعرض عن هذا اقل دعاء بالاقالة وهي عدم المواخذة واغفر
ذنوبي اي استرها فلا تفضحني بالمواخذة عليها وعثرتي اي اقل
عثرتي واغفر ذنوبي فالاقالة راجعة الى العثرة والعفو راجع الى
الذنب وهما متقاربان العفو بمعنى الغفار ولكنه بنبي عن غير
مبالغة ليست في الغفار فان الغفار مبالغة في المغفرة بالاضافة
الى مغفرة متكررة مرة بعد اخرى لان الفعال ينبي عن كثرة الفعل
والفعول ينبي عن جوده وكماله وشموله فهو غفور بمعنى انه تام
الغفران كامله حتى يبلغ اقصى درجة المغفرة وقد سبق الكلام
عليه شكور فوال الشكر قلبي المغفلا منصوب باضمار اعني الشكر
من يجازي كثير الدرجات بيسير الطاعات ويعطي بالعمل في الايام
المعدودة القليلة نعيم الاخرة الذي هو غير محدود ويجازي الحسنة باضعافها
ويقول كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية وشكره وثناؤه
على اعمال عباده ثناء على فعل نفسه وهذا غاية الشكر كونه منسب اليك
ما خلق ويشكرك عليه تكريما والله خلقكم وما تعملون ومن اعطى شيا فاثنى
على الذي وقع منه العطا يكون شكر من المعطي واثنى على الاخذ كان احق
بهذا الاسم وثناء الله على عباده كقوله تعالى والذاكرين الله كثيرا نعم
العبد انه اواب تنبيه حظ العبد في هذا الوصف ان يكون شاكرا لاخيه
مرة بالثناء عليه لاحسانه ان امنت الفتنة ومرة اخرى بمجازاته باكثر
مما صنعه معه وذلك من الخصال حميدة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

لم يحمد الناس لم يحمد الله واما شكره لله فلا يمكن الا بنوع من المجاز فانه وان اثنى
فثناوه قاصر لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وان اطاع
فطاعته نعمة فلا بد من الشكر عليها وشكره عليها عين النعمة فلا بد من
الشكر على الشكر وهكذا فاحسن وجوه الشكران يصرف العبد جميع ما انعم
الله به عليه من البصر والسمع وغيرهما الى ما خلق له فيستعملها في الطاعة
ولا يستعملها في المعصية وذلك ايضا بتوفيق الله تعالى واعلى مقامي
يا علي العلي من لا رتبة فوق رتبته وهو الله تعالى واعلم ان الموجود
تنقسم الى حي وميت والحي تنقسم الى ما ليس له الا الادراك الحسي وهو
البهيمة والى ما له مع الادراك الحسي الادراك العقلي والذي له الادراك
العقلي ينقسم الى ما يعارضه في ادراكاته الشهوة والغضب وهو الانسان
من حيث هو والى ما يسلم ادراكه عن معارضة المكدرات والذي يسلم عنها
اما يمكن ان يبتلى بها وان رزق السلامة كالملائكة واما ان يستحيل
ذلك في حقه وهو الله سبحانه وتعالى فاذا فهمت هذا فهمت معنى كونه فوق
العرش لان العرش اعظم الاجسام الموجودات وهو فوق جميعها والموجود
المنزه عن التحديد بحدود الاجسام فوق الاجسام كلها في الرتبة وانما خص
العرش بالذكر في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى لانه فوق جميع الاجسام
تنبيه حظ العبد في هذا الوصف ان يكون عليا بهمته عن الدنيا
والاخرة مترفعا عنهما طالبا للمقصود الاعظم الحق شهوته وغضبه
اسيران له لا يسترقه سوى ولا يقدر عليه هو فلم ازل بكبرك قدري
يا كبير مجلا الكبير هو ذو الكبرياء والكبرياء عبارة عن كمال الذات
وكمال الوجود ولا يكون ذلك الا الله تعالى تنبيه حظ العبد في هذا
الوصف ان يسري كماله الى غيره فلا يجالسه احد الا ويفيض عليه شيء
من كماله من تقى وارشاد وزهد وورع ودعوة الى الحق الا ترى
كيف كان صلى الله عليه وسلم اذا نظر الى الجلف من العرب نطق
بالحكمة في الحال قال عيسى صلواة على نبينا وعليه من علم وعمل وعلم

فذلک بدیعی عظیما فی ملکوت السموات **حفیظ لروحی لایؤدک**
حفظهما الحفیظ هو المبالغ فی الحفظ والحفظ عبارة عن صیانة
المتعادیات والمتضادات بعضها عن بعض کالماء والنار فانهما
متعادیان بطباعهما واما ان یطفی الماء النار واما ان یذهب النار
الماء والتعادی ظاهر بین الحرارة والبرودة وکذا بین الرطوبة
والیبوسة وسایر الاجساد الارضیة مرکبة من الاصول المتضادة اذ
لابد للحیوان من حرارة غریزیة لو بطلت لبطلت حیاته کالدم ولابد
من یبوسة بها فتتماسک اعضاؤه خصوصا ماصلب منها
کالعظام ولابد من برودة تکسر قوة الحرارة حتی تعتدل وقد جمع الله
تعالی بین هذه المتضادات فی الانسان وبدن الحیوان والنبات
ولولا حفظه ایاها لاضمحل ترکیبها وهذا من داخل بدن الانسان
وهو متعرض للهلاک من اسباب خارجة کالسباع الضاریة
والاعدا المنازعة فحفظه الله عن ذلک بخلق الجواسیس المنذرة
بقرب العدو وهی طلایعه کالعین والاذن ثم خلق الله تعالی له
الید الباطشة والاسلحة الدافعة کالدرع والترس والسیف
وربما یعجز مع ذلک عن الدفع فامده بالهرب وهی الرجل للحیوان
الماشی والجناح للطایر وکذا الحشیش النابت فی الارض یحفظ
لبابه بالقشر الصلب ومالا یحفظ بالقشر حفظه بالشوک لیندفع
به بعض الحیوانات بل کل قطرة من ماء معها ملک حافظ یحفظها
عن الهوا المضاد لها وان الماء اذا جعل فی اناء وترک مدة استحال
هوا وسلب الهوا صفة المائیة عنه ولو غمست اصبعک
فی الماء ورفعتها ونکستها نزلت منها قطرة ماء وتبقی متعلقة
لا تنفصل مع ان من شانها الهوی الی اسفل ولکنها لو انفصلت
وهی صغیرة استولی علیها الهوا واحالها فلا تزال متدلیة حتی
یجتمع الیها بقیة البلل فتکبر القطرة فتخرق الهوا ولا یستولی

الهوا

الهوا علیها ولیس ذلک حفظا منها لنفسها وانما هو یحفظ ملک
مخلوق لله تعالی موکل بها وقد ورد فی الخبر انه لا تنزل قطرة من المطر
الا ومعها ملک یحفظها الی ان تصل الی مستقرها من الارض وذلک
حق وشمل حفظه جلت قدرته کل ذرة فی ملکوت السموات والارض
ان الله یمسک السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسکهما
من احد من بعده **تنبیه** حظ العبد من هذا الوصف ان یحفظ
جوارحه وقلبه ویحفظ دینه من سطوة الشهوة والغضب
وخداع النفس وغرور الشیطان فانه علی شفا جرف هار
وقد اکتنفته هذه المهلکات المفضیة الی البوار فیهرع الی الله
تعالی بالصدق التام ویتحصن عن ذلک فی حصن لا اله الا الله
حصنی فمن دخل حصنی امن من عذابی فاذا فعل ذلک کان
حفیظا لما استحفظه علیه من قلبه وقالبه ودینه والله الموفق
مقیت فکن للقوت یا رب مرسلا المقیت اما خالق الاطعمة
وموصلها الی البدن او المعرفة وموصلها الی القلوب فیکون
بمعنی الرزق او المتولی علی الشیء القادر علیه وهو الله تعالی
وکان الله علی کل شیء مقیتا ای قادرا مطلعا **تنبیه**
حظ العبد من هذا الوصف ان یوصل الحکمة الی اهلها فیفیض
ببدایع معرفته علی قلوب العباد من المعانی الالهیة ما یتقوتون
به ویستغنون عما یشارکهم فیه البهایم من اطعمة الابدان
فینتعشون به انتعاشا کلیا ویستمر ذلک معهم حتی الممات
الذی یکون به للحیاة الابدیة وهذه وظیفة الرسل صلوات
الله وسلامه علیهم وورث علماء الدین ذلک عنهم رضی الله تعالی
عنهم **ذمامک حسبی** ای کافی **یا حسیب الا احمنی** عن النظر
الی الاغیار واشغلنی بک عنهم باستار الحسیب هو الکافی و
هو الذی من کان له کان حسبه والله تعالی حسب کل احد وکافیه

وبحقيقة هذا الوصف لا يمكن لغيره تعالى وليس في الوجود شيء كاف لشيء
الا هو سبحانه وتعالى اذ به وجود الاشيا ودوامها وكمالها والاحتياج الى الطعام
والتراب والسماء والارض وغير ذلك ليس احتياجا الى غيره فانه الذي كفاك
بخلقها فالاشياء وان كان يتعلق بعضها ببعض بحسب الظاهر فذلك
التعلق بخلقه ايضا وكلها تتعلق بقدرته **تنبيه** حظ العبد من هذا
ان يكون الله وحده حسبه بالاضافة الى همته وارادته وهواه لا يريد
الا الله فيعبده لانه اهل للعبادة لا محبة في جنته لذتها ولا خوفا من ناره
بل يكون مستغرق الهم في الله وحده واذا كاشفه بجلاله قال عند ذلك
حسبي فلا اريد غيره فلم يفتني شيء من لم يفته الله لم يفته شيء ومن فاته
الله فاته كل شيء **وانت جليل كن لفقري مجللا** عندك بتوفيقي لخدمتك
وقيامي بعبادتك الجليل هو الموصوف بنعوت الجلال والجمال معا كالغنى
والملك والتقديس والعلم والقدرة فالجليل الجميل المطلق هو الله تعالى
لان كل ما في العالم من كمال وجمال وبها وحسن فهو من انوار ذاته واثار
صفاته ولذلك يدرك عارفه من البهجة والسرور واللذة ما هي معه جميع
الاشياء كانها لم تكن حتى ترجع الى العدم المحض **تنبيه** حظ العبد من هذا
الوصف ان يطهر قلبه عن الكدورات البشرية ويصفي سره عن ملاحظة
الغيرية حتى يكون مرآة قابلة لتجلي صاحب الجلال والجمال فيظهر فيها اثر الجلال
والجمال ما وسعني سمائي ولا ارضي ووسعني قلب عبدي المؤمن وسع صفات
لا وسع ذات وسع معرفة وعلم لا وسع جسم وجرم حتى ان كل من نظر اليه
ادهشه ذلك واشغل عن غيره حتى عن نفسه وحظي بذلك سيد البشر صلى الله
عليه وسلم واخذ بعض امته من ذلك الحظ الوافر لا مانع لما اعطى **كريم العطا**
يا رب اجزل اعطيني التي بها اعرفك حتى اطيعك فلا اعصيك واذكرك
فلا انساك الكريم هو الذي اذا قدر عفا واذا وعد وفا واذا اعطى زاد على
منتهى الرجا وان رفعت حاجة الى غيره لا يرضى واذا جفي عاتب وما
استقصى ولا يضيع من لاذ به والتجا وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد من هذا

الوصف

الوصف ان يعين بماله الضعفاء والمساكين وبعلمه وحاله الراغبين
السالكين ولا يواخذ بجريمة احدا من العالمين ويوثر على نفسه
ولو كان به خصاصة كما وقع لبعض السلف الصالحين **رقيب**
على الاعدى الصادين لطالبيه عنه **يكفي اذا كلا** اي حفظهم منهم الرقيب
من راعى الشيء من غيره غفلة ولاحظه ملاحظة دائمة حتى لو عرف الممنوع
منه ذلك لما اقدم عليه **تنبيه** حظ العبد في هذا الوصف ان يكون مراقبا
به وقلبه بان يعلم ان الله شاهده على كل حال صدر منه وان النفس
والشيطان عدوان له ويحملانه على الغفلة والمخالفة فياخذ حذره منهما
بان يلاحظ مكامن تلبيسهما ومواضع انبعاثهما حتى يسد عليهما المنافذ
والمجاري ان الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه
بالجوع **دعوت مجيبا** لدعاي **آمرا** بقوله ادعوني **متقبلا** بقوله
استجب لكم واذا سالك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة
الداع اذا دعان المجيب من يقابل مسالة السائل بالاسعاف ودعا
الداعي بالاجابة وضرورة المضطرين بالكفاية بل ينعم قبل السوال
ويتفضل قبل اعطا الدعاء بالنوال وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد
من هذا الوصف ان يكون مجيبا اولا لربه فيما امره به ونهاه وفيما ندبه
اليه ودعاه ثم لعبد ذلك لعباده باسعاف كل سائل فيما ساله ان قدر
عليه وفي لطف الجواب ان عجز عنه الا ترى تادب الحق فيقال حبيبه
صلى الله عليه وسلم في ذلك بقوله تعالى واما السائل فلا تنهر وقوله صلى الله
عليه وسلم ادبني ربي فاحسن تاديبي وقوله صلى الله عليه وسلم لو دعيت
الى كراع لاجبت ولو اهدي الي ذراع لقبلت لقد كان لكم في رسول الله
اسوة حسنة **كثير العطايا واسع الجود مجزلا** الواسع من وسع علمه جميع
المعلومات واحسانه ونعمه جميع الاشياء وهو الله تعالى قل لو كان
البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا
بمثله مددا **تنبيه** حظ العبد في هذا الوصف ان تتسع معارفه

واخلاقه على حسب مجاهدته ومكابدته ومحاسبته ومراقبته حتى لا يضيق
من فقير او غيظ حسود ولا يستولي عليه حرص ولا وصف مذموم بل يدرا
بالتي هي احسن السيئة ان اعطي شكر بل اثر وان منع صبر بل حمد اللهم
اجعلنا منهم بحق محمد صلى الله عليه وسلم وانت حكيم يا الهي فعافني
عما يشغلني عنك الحكيم من يضع الشيء في محله وهو الله تعالى تنبيه
حظ العبد من هذا الوصف ان يضع المعرفة التي خلقها الله تعالى فيه
فيما خلقت له وهو التفكر في الآية وان كان كليل اللسان قاصر البيان
في غيرها ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ومن اتصف بهذا
الوصف كان كلامه مباينا لكلام غيره فانه قلما يتعرض للجزئيات
بل للكليات ولا يتعرض لمصالح العاجلة بل لما ينفع في الآجلة وذلك مثل
قول سيد الانام عليه الصلوة والسلام الحكمة مخافة الله الكيس من دان
نفسه وعمل لما بعد الموت الفاجر من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله
ما قل وكفى خير مما كثر والهى من اصبح معافا في بدنه امنا في سربه عنده
قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها كن ورعا تكن اعبد الناس
وكن قنعا تكن اشكر الناس البلا موكل بالقول اسلام المرء تركه ما لا يعنيه
السعيد من وعظ بغيره الصمت حكم وقليل فاعله القناعة مال لا ينفذ
الصبر نصف الايمان اليقين الايمان كله فهذه الكلمات وامثالها
تسمى حكمة وصاحبها حكيما ودود فكن للود الذي يحصل به القرب اليك
في القلب متعلق بقوله منزلا الودود من اوصل الخير الى جميع الخلق وهو
الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يريد لخلق الله ما يريد
لنفسه بل يؤثرهم على نفسه فقد قال بعضهم اريد ان اكون جسرا على
النار يعبر على الخلق ولا يتأذون بها وكمال ذلك ان لا يمنعه من الايثار
الغضب قال صلى الله عليه وسلم حيث كسرت رباعيته وادمي وجهه
اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ولم يمنعه سوء صنيعهم عن ارادته الخير
لهم وكما امر صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه حيث قال له ان اردت

ان تسبق المقربين فصل من قطعك واعط من حرمك واعف عمن ظلمك
مجيد فمجد شرع ذكري لدي اي عند الورى المجيد هو شريف الذات جميل
الفعال جزيل العطا والنوال وهو الله تعالى تنبيه حظ العبد
من هذا الوصف ان يشرف ذاته بايتمار الاوامر وانتهاء عن المناهي حتى
يفيض الحق عليه من الجمال ما تقر به عينه ويجزل العطا والنوال مع عدم رؤية
ذلك منه ممتثلا قوله تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وباعث
فابعث جيش نصري على عدوي المخذول مهزولا فيقهره ويأخذه اخذ
عزيز مقتدر الباعث من يحيي الخلق يوم النشور ويبعث ما في القبور
ويحصل ما في الصدور وهو الله تعالى وللانسان نشآت كثيرة قال
تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون فالنطفة نشاة من التراب والعلقة
نشاة من النطفة والمضغة نشاة من العلقة والروح نشاة
من المضغة وتكون الروح امرا شريفا ربانيا قال تعالى عند ذلك ثم
انشاناه خلقا آخر فتبارك الله احسن الخالقين وقال تعالى ويسالونك
عن الروح قل الروح من امر ربي ثم خلق الادراكات الحسية بعد خلق اصل
الروح نشاة اخرى ثم التمييز نشاة اخرى ثم العقل نشاة اخرى
وكل نشاة طور وقد خلقكم اطوارا ثم ظهور خاصية الولاية لمن رزقها
نشاة اخرى ثم النبوة نشاة اخرى لقد خلقنا الانسان في احسن
تقويم تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يرقي غيره بعد ترقي نفسه
من الجهل الذي هو الموت الى المعرفة التي هي الحياة فمن فعل ذلك مع غيره
فقد انشاه نشاة اخرى بحيث ما كان للعبد مدخل في افادة الخلق
بالعلم النافع ودعاهم الى الله تعالى على بصيرة فقد اتصف بهذا الوصف
شهيد على قوم يريدون ان يقطعوني عنك ولا يحصل لهم مرادهم بفضلك
خصوصا الاعدا الاربعة بما كان منهم الشهيد من يشاهد الاشياء
ظاهرا وباطنا ويشهد على الخلق يوم القيامة بما علم وشاهد منهم وهو
الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يشاهد ظاهر ذاته

بالاعمال الصالحة وباطنه بالاحوال الناجحة ويودي الي كل ذي حق حقه
ما هو مخلوق لاجله فيكون شاهدًا عليهم وجئنا بك على هولاء شهيدًا
ويدعو الخلق الي الحق ويشهد عليهم بذلك يوم القيامة فكيف اذا جئنا
من كل امة بشهيد ومن فرط في ذلك ولم يود الحق الي مستحقه
ولم يسمع قوله تعالى ان السمع والبصر والفواد كل اوليك كان عنه
مسئولا فقد وقع في قوله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم
وارجلهم بما كانوا يعملون اللهم ارحمنا بمنك وكرمك فيا حق خذ
بالثار منهم وعجلا وخلصني من الالتفات اليهم والشغل بهم
واشغلني بك عنهم فانك المراد وحدك لاشريك لك الحق هو الذي
يكون وجوده ثابتا لذاته ازلا وابدًا وليس ذلك الا الله تعالى
تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان لا يرى حقا الا الله تعالى
والعبد ليس حقا لنفسه بل لغيره وهو الله تعالى لانه موجود به
لا بذاته بل هو بذاته باطل لولا ايجاد الحق له ولكن اذا تحقق العبد بالحق لا
ينكر قوله انا الحق بل ذلك حق كما وقع لبعض العارفين رضي الله عنهم
اجمعين ومعنى تحققه بالحق ان يكون مستغرقا به حتى لا يكون فيه
متسع لغيره بل ولا لنفسه حتى لا يكون له وجود اصلا كما قال بعضهم
انا من اهوى ومن اهوى انا وقول الآخر وقد رفعت ما المخاطب
بيننا واهل التصوف لما كان الغالب عليهم فنا انفسهم كان
الجاري على السنتهم من اسماء الله في اكثر الاحوال اسم الحق لانهم يلحظون
الذات الحقيقية دون ما هو هالك في نفسه واهل الكلام لما كان
الغالب عليهم مقام الابتداء ورؤية الافعال كان الجاري على
السنتهم في الاكثر اسم الباري الذي هو بمعنى الخالق وهم المخاطبون
بقوله تعالى اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض والصديقون
لا يرون شيا سواه وهم المخاطبون بقوله اولم يكف بربك
انه على كل شيء شهيد وانت وكيلي يا وكيل عليهم فصدهم عني

حتي لا يقدر احد منهم ان يصل الي مكر والوكيل من وكل اليه الامور و
هو ملي بالقيام بها وهو الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذا الوصف
ان يوكل الله اليه بعض الامور لنفع العباد فيوصل كل طالب مطلوبه على
حسب قدرته فيجود بالمال على الضعفا والمساكين وبعلمه على المتعلمين
وبمعرفته وحاله على الراغبين السالكين ويري نفسه واسطة بين ايصال
النعمة من الحق الي الخلق وكيلا في ايصالها اليهم لا منة له في ذلك وانفقوا
مما جعلكم مستخلفين فيه فيا من اذا كان القوي موكلا على من يصد في
عنه متين فمن قوني وتولني بحسن توليتك فاذا فعلت بي ذلك
فهذا من حسبي منى اليك فلا اعوذ الا بفضلك القوي هو تام القدرة
وبالعرها والمتين شديد القوة التي من قابلها اضمحل اذا اظهر القدم بطل
الحدث وذلك هو الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذين الوصفين ان
تكون همته تامة التوجه الي المراد وعزمه شديد القوة من غير تماد فيجعل
الهموم هما واحدا ويشتغل بما خلق له وهي العبادة وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون ويترك الاشتغال بما لم يخلق له فان الناقد
بصير وقل اعملوا فسيري الله عملكم فمن يا ولي منك اولى لي بالولا اي
لا احد الحق بالولا لي منك الولي من احب اولياه ونصرهم وقمع اعدا الدين
وخذلهم وهو الله تعالى الله ولي الذين امنوا ذلك بان الله مولي الذين
امنوا وان الكافرين لا مولي لهم اي لا ناصر لهم تنبيه حظ العبد من
هذا الوصف ان يحب الله فيحبه يحبهم ويحبونه ويحب اولياه وينصرهم
ويعادي اعداه ويغلبهم كتب الله لاغلبن انا ورسلي واعدا اعدائك
نفسك التي بين جنبيك فمن خذلها ونصر الله نصره الله يا ايها الذين
امنوا ان تنصروا الله ينصركم حمدت حميدًا لم يزل متفضلا على بما يسديه
الي من المكرمات ومن جملة ذلك توفيقي لحمدي اياه الحميد هو المحمود والمثني
عليه ازلًا وابدًا وهو الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يحمد
عقايده واخلاقه واعماله واقواله كلها ولم يظفر بهذا الوصف الا الانبيا

وخصوصاً محمد صلى الله عليه وسلم وورث ذلك علماء امته العاملين
بسنته فمن اقام على نفسه الى انتقاله لرمسه بميزان شريعته على ظاهره
وسريرته حق له ان يكون محموداً **ومحصي لمن عادى** اولياءه ومن عاداهم
عاداه **مبيداً** اي مهلكاً **ومخذلا** لهم من عادى لي ولياً فقد اذنته
بالحرب ومن اعلمه بالحرب فقد خذل وهلك لا محالة المحصي من ينكشف
في علمه حد كل معلوم وعدده ومبلغه وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد
من هذا الوصف ان يحصي على نفسه جميع حركاته وسكناته ويضبطها
لئلا تضيع فيما لم تخلق له وعليه عباد الله اوقاتهم ويصرفها في الطاعة
وتاديته الامانة لهم في ذلك ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها
واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ومن جملة العدل ضبط الاوقات
لصرفها في الخيرات والتعلق بما هو عند الله آت **بدات بجود منك** وهو
اخراجي من العدم **يا مبدي العطا وانت معيد كل ما فات او خلا** المبدي
من ابتداء الشيء على غير مثال والمعيد من اعاده على ما كان عليه وهو الله
تعالى وهو الذي يبدو الخلق ثم يعيده سبحانه وتعالى **تنبيه** حظ العبد
من هذين الوصفين بنوع من المجاز وهو ان يبدا بمعرفة الله تعالى ويشغل
سره بها ولا يلتفت الى سواها ويكون معيد للعهد الذي اخذه عليه
الحق في عالم الذر وهو الست بربكم حيث قالوا بلى اي بلى انت ربنا فيكون
متقراً في هذه الدار بما سبق له هناك مع العمل بما هو مقتضى العبودية ليتم
الاقرار بالربوبية قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين **ومحيي فوسع لي**
حياة نفيسة فاعرفك فيها **مميت فحل موت خصمي متكلا** المحيي المميت
خالق الحياة والموت وهو الله تعالى وهو الذي خلق الموت والحياة بناء على
ان الموت وجودي وعليه يدل ظاهر الآية وقال بعضهم انه عدمي وهو عدم
الحياة ومعنى الاية على هذا قدر الموت والحياة **تنبيه** حظ العبد من هذا
الوصف مجازي وهو انه يحيي قلبه وروحه وسره بالاشتغال بالله قل الله
ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ويميت خصماه التي هي نفسه الامارة وصفاته

الذميمة

الذميمة بالمجاهدة والمكابدة والمحاسبة حتى يهتدي للحق والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا **ويا حي اذهب موت قلبي** الذي
هو الغفلة عنك الحي هو الدراك للاشياء ومن لا ادراك له فهو ميت
فالحي المطلق هو الذي تندرج جميع المدركات تحت ادراكه وهو الله
تعالى **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف ان يكون قلبه حياً بذكر الله
على الدوام فان الذاكر لله بين الغافلين كالحي بين الاموات وليس
ذكر الله بقلقلة اللسان بل به وبالاركان والجنان ممتثلا للاوامر
منتهياً عن النواهي لا يفقد حيث امر ولا يوجد حيث نهى فمن اتصف
بهذه الصفات فهو الحي والا فهو من الاموات **فلم ازل نذكرك يا قيوم**
ما دمت اي مدة دوامي **موصلا** بك بوصلك فلا يقطعني عنك قاطع
بفصلك القيوم من قام به كل موجود وهو قائم بنفسه وهو الله تعالى
تنبيه حظ العبد من هذا الوصف بنوع من المجاز وهو ان يقوم بالناس
بدعائهم الى الله تعالى ويستغني عن غير الله فيقصد باستغنائه عن غير الله
يحصل له الحظ من هذا الاسم **ويا واجداً اوجد لنا كل نعمة** بكسر الباء لنقربها
اعيننا الواجد عند الفاقد وهو من لا يعوزه شيء سواء كان منه بدا ولا بد معه
ومن فاته ما لا حاجة له به لا يسمى فاقداً والذي يحضره ما لا تعلق له به لا يسمى
واجداً وكل ما لا بد منه في صفات الالهية وكمالها فهو موجود لله تعالى
فهو بهذا الاعتبار واجد **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف جزئي وهو
ان يكون واجد الشيء من صفات الكمال وفاقد الشيء من صفات النقص
ولا يتصور ان يكون واجداً لكل الكمالات وفاقداً لكل النقائص اذ منها
الحدوث وهو ثابت لكل ما سوى الله ولكن حيث اتصف بالكمالات
المامور بها شرعاً وانتهى عن النقائص المنهي عنها شرعاً فهو الواجد **ويا**
ماجد امجدني وكن لي معولا فليس المعول الا عليك الماجد بمعنى المجيد
لكنه اكثر مبالغة لان فعيل اكثر مبالغة من فاعل وقد سبق معناه
ويا واجداً ما لي سواك مفرج ففرج عني ما انا فيه من هموم تقطعني عنك

الواحد هو الذي لا تعدد له فلا ينقسم بوجه ولا نظير له فلا مشابهة
بينه وبين غيره بوجه وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف
ان يكون واحدا في ابناء جنسه في ذلك الوقت بفعل الخير والدلالة عليه
وجميع الطاعات المامور بها حسب الطاقة ومتى شركه فيها غيره فلا
يكون واحدا في ابناء جنسه **ويا صمد فرج وقل همك الجلا** اي انكشف
الصمد من يصمد اليه في جميع الحوايج ويقصد في الرغايب وهو الله تعالى
تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يجعله الله مقصد العبادة في
مهمات دينهم ودنياهم وان يجري على لسانه ويده حوايج خلقه **ويا قادر
اهلك عدوي بكيده** فانه لا يعجزك **ومقتدر اردي** اي اهلك **الكذوب
المقولا** وهو ابليس اللعين كذب على ابوي ادم وحوي وقاسمهما
اني لكما لمن الناصحين وكل من اعانه من نفس وهوى ودنيا وشيطان
القادر هو الذي يخترع كل موجود اختراعا ينفرد به ويستغني فيه عن معاونة
غيره وهو الله تعالى ومثله المقتدر وهو ابلغ من القادر **تنبيه** حظ العبد
من هذين الوصفين ان يصرف القوة التي خلقها الله فيه لانواع الخيرات
ويكفها عن انواع المعاصي والسيئات من كان يريد حرث الاخرة نزد له في
حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الاخرة من نصيب
ولا زال ذكري يا مقدم في العلا بسبب توفيقك لي حيث جعلتني ذاكرا
لك في نفسي تارة وفي ملاء اخرى فتذكرني في نفسك وفي ملاء خير من الملاء
الذي ذكرتك فيه **وذكر عدوي يا مؤخر اسفلا** حتى يكون مباينا لي كما
اني مباين له فاخذ العلو بفضلك ويأخذ السفل بعدلك المقدم المؤخر
هو الذي يقرب بفضله ويبعد بعدله من قدمه فهو المقدم ومن ابعده
فهو المؤخر قدم انبياءه واولياءه بالهداية والوداد وابعد اعداءه بضرب
الحجاب **تنبيه** حظ العبد من هذين الوصفين ان يكون مقدما لما
امر الله تعالى به مؤخرا لما نهى الله تعالى عنه متمسكا بالشريعة المحمدية
هاجرا للوساوس الشيطانية معلقا قلبه بالتفكر في صفات الالهية

قاطعا

قاطعا لنفسه عن الشهوات البشرية وقافا عند الحدود دهرا باحما يورث
الصدود ومع ذلك فالكل منه واليه ولو شئنا لاتينا كل نفس
هداها ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون **الى
السبق قل يا اول انت اول ويا اخر اختم لي اموت مهللا** اي قايلا
لا اله الا الله اي نافيا ما سواك مثبتا لك بل لا سواك حتى ينفي ومن
دخل حتى يخرج قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون الاول من استفادت
الموجودات كلها وجودها منه وهو الذي لا ابتداء له والاخر من انتهت
اليه درجات العارفين وهو الذي لا انتهاء له وهو الله تعالى فمنه المبدأ اولا
واليه المرجع اخرا **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف ديني وهو ان يعتقد
ان مبدأ الكاينات من الله تعالى واليه تنتهي بعد ذلك فيقبل حسنها
ويرد سيئها فيحمله ذلك على ان لا ياتي بمنهي ولا يترك مامورا وقل اعملوا
فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون **واظهر الهي الحق** الذي اعرفك به
الظاهر ويا باطنا ابطل لمن كان مبطلا الظاهر من اظهر الاشياء بل
من به يظهر جميع الاشياء والباطن من لم يحط بكنه حقيقته احد
وهو الله تعالى فهو باطن ان طلب بادراك الحواس وخزانة الخيال
ظاهر ان طلب من خزانة العقل بطريق الاستدلال وانما خفي لشدة
ظهوره وظهوره سبب بطونه ونوره حجاب نوره وكل ما جاوز عن
حده انعكس على ضده واياك واستبعاد ذلك فلو نظرت الى كلمة
واحدة مكتوبة على صحيفة فهذه الكلمة شهدت على نفسها بالحاجة
الى كاتب ومحقق ان الكاتب لا بد وان يكون عالما قادرا سميعا بصيرا
الى غير ذلك فقد استدللت بكلمة واحدة على صفات كاتبها وليس
من ذرة في السموات والارض الا وهي شاهدة على نفسها بالحاجة
الى خالق خلقها وفي كل شيء له اية تدل على انه واحد فسبحان من احتجب
عن الخلق بنوره وخفي عليهم لشدة ظهوره فهو الظاهر لا اظهر منه
والباطن لا ابطن منه هو الاول والاخر والظاهر والباطن **تنبيه**

حظ العبد من هذين الوصفين ان يكون ظاهر اللخلق على حسب عقولهم
كالطبيب الحاذق يعطي لكل انسان من الادوية ما يناسب مرضه
ومعارفه لا يطلع عليها الا اخالفها بحب كتم حسناته كما يجب غيره
كتم سيئاته مشاركا للخلق في جمعهم وجماعاتهم وعيادة مرضاهم
وتشييع جنايزهم مبطنا عنهم ما يخاف اسقاطه لو اطلعوا عليه
بادلا الحكمة لاهلها مانعا لها عن غير اهلها فمن منح الجهال علما اضاعه
ومن منع المستوجبين فقد ظلم **ويا واليا اصلح ولاة الانام** اي
الخلق **كي يصير وايا متعال بالعدل في العلا** ومن جملة الولاة القلب
فان اصلحه الله صلحت رعيته وهي الجسد فيصير عليا بتقريبه
عند الله عز وجل الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله
واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب الوالي هو الذي دبر امور
الخلق وتولاها وكان مليا عليها والمتعالي هو الذي رتبته لا تنتسب
اليها رتبة بل كل رتبة منحصة بالنسبة اليها وهو بمعنى العلي
لكنه ابلغ وقد سبق **تنبيه** حظ العبد من هذين الوصفين ان
يدبر امور مملكته من عين ولسان وسمع وفرج وبطن وغير ذلك
مما هو مسوول عنه ان السمع والبصر والفواد كل اولئك كان عنه
مسوولا كلكم راع ومسول عن رعيته وان يكون متعاليا
بهمته عما يشغله عن مطلوبه **ويا برا عمرني ببرك واكفني زوالا**
لما وهبتني من فضلك البر الذي كل مبرة واحسان وكل طول
وانعام وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف ان يكون
برا بخلق الله خصوصا بوالديه واستاذه وبره بالمامور به شرعا من بذل
المال والجاه ولين الكلام وعدم الانتقام وطلاقة الوجه وحسن السياسة
وعدم المواخذة وعدم روية نفسه حتى يصير كانه ميت بين يدي غاسل
يقلبه كيف شاء والحظ الاوفر لان تقليبه لزيادة تطهيره روي ان
موسى عليه السلام لما كلمه ربه راى رجلا عند ساق العرش فتعجب من علو

مكانه فقال يا رب بم بلغ هذا العبد هذا المحل فقال انه كان لا يحسد عبدا
من عبادي على ما اتيته وكان برا بوالديه وكفى على ذلك شاهدا مدحة
الله ليحيى عليه الصلوة والسلام بقوله وبرا بوالديه **ويا تواب تب**
وتقبلا فانك اذا تقبلت بدلت السيئات حسنات فاولئك يبدل
الله سيئاتهم حسنات التواب من ييسر اسباب التوبة لعباده مرة بعد اخرى
بما يظهر لهم من اياته ويسوق اليهم من تنبيهاته ويطلعهم عليه من تخويفاته
وتحذيراته حتى اذا اطلعوا بتخويفه على غوايل الذنوب استشعروا الخوف
بتخويفه فرجعوا الى التوبة فرجع اليهم فضل الله بالقبول ثم تاب عليهم
ليتوبوا والله ذو الفضل العظيم **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف
ان يقبل معاذير الخلق ويعفو عنهم ويسامحهم فيما يتعلق بنفسه بل
يشكرهم على ما وقع منهم تحننا اليهم وتقربا اليهم لرفع ستر الوحشة عن قلوبهم
ويقودهم من حيث لا يعلمون الى الخير كما كان صلى الله عليه وسلم وشرف
وكرم **ومنتقم رب انتقم لي من العدا** الاربعة ومن لمالحوهم حتى لا يكون
لهم على طريق بوجه من الوجوه المنتقم من يقصم ظهور العاتين ويشدد العقاب
على الطاغين بعد الانذار والامهال ليكون اشد فان العبد اذا عوجل بالعقوبة
لم يمعن في المعصية فلم يستوجب غاية النكال في العقوبة **تنبيه**
حظ العبد من هذا الوصف ان يكون منتقما من اعداء الله واعدا الاعادي
نفسك التي بين جنبيك فحقه ان ينتقم منها متى قارفت معصية او اخلت
بعبادة كما نقل عن ابي يزيد رضي الله عنه ونفعنا به قال تكاسلت على نفسي
في بعض الليالي عن بعض الاوراد فعاقبتها ان منعتها الماء سنة فهكذا
ينبغي للسالك ان يفعل **وجد واعف عني يا عفو تفضلا** منك العفو هو
الذي يمحو السيئات ويتجاوز عن المعاصي والزلات وهو الله تعالى وهو قريب
من معنى الغفور ولكنه ابلغ **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف ان يعفو
عن كل من ظلمه بل يحسن اليه الا ترى الى احسان الله تعالى في الدنيا الى العصاة
من عباده واذا تاب عليهم محا سيئاتهم اذ التايب من الذنب كمن لا ذنب له

وكن بي رؤفا يا رؤف ومسعفا لي على كل من يؤذيني في طريق سيري اليك انك الرؤف كالرحيم ولكنه ابلغ منه وقد سبق الكلام عليه ولا زلت لي يا مالك الملك معقلا مالك الملك من تنفذ مشيئته في مملكته كيف شاء وكما شاء ايجادا واعداما وهو الله تعالى والملك هنا بمعنى المملكة والمالك بمعنى القادر التام القدرة تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان تنفذ مشيئته بمشيئة الله تعالى في صفات قلبه وجوارحه فيبدل الصفات الذميمة بالحميدة والقبيحة بالحسنة ويرتقي من العقول المعاشية الى المعادية وينظر ان ذلك من مشيئة الله قل اللهم مالك الملك اي العام تؤتي الملك اي الخاص من تشاء وافزع على ذا الجلال جلالة اذا ظهرت بها على من يخالفك لتعصم فجودك بالاكرام لازال مهطلا شبه نزول الاكرام بسبب الجود بالمطر الكثير الذي يهطل لان الماء سبب الحياة وجعلنا من الماء كل شيء حي فكذلك بالاكرام يحيي القلوب ذو الجلال والاكرام اي صاحب الجلال والاكرام وهو الذي لا جلال ولا كمال الا وهو له ولا كرامة الا وهي صادرة منه وفنون اكرامه لخلقه لا يكاد يتناهى واليه يشير قوله تعالى ولقد كرمنا بني ادم تنبيه حظ العبد من هذين الوصفين ديني وهو ان يعتقد ان الجلال لله تعالى دون غيره والكرامة منه لا من غيره فلا يرى لغيره جلالا ولا منة اذ كل شيء وصل اليك على يد احد من المخلوقين فانما هو بخلقه سبحانه وتعالى وذلك المخلوق مقهور في ايصال ذلك الشيء من حيث لا يشعر او يشعر لكن لا بد من حمده من حيث ان الخير مسوق على يديه فان الله اذا احب عبدا قضى حوائج الناس على يديه لحمدك له لحب الله له هو حمد لله وكل ما احبه المحبوب محبوب ولا يقدح في اجلالك لله اجلالك لمن اجله الله اذ اجلالك له اجلال له انما يخشى الله من عباده العلماء ويا مقسطا ثبت على القسط نيتي فلا تتزلزل ولا يطرق ساحاتها شك المقسط من ينصف المظلوم من الظالم بل يضيف الى ارضا المظلوم ارضا الظالم وهو الله تعالى كما روي

عن النبي

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه بينما هو جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه بابي وامي انت يا رسول الله ما الذي اضحكك قال رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما يا رب خذ لي مظلمتي من هذا فقال له الله سبحانه رد على اخيك مظلمته فقال يا رب لم يبق لي حسناتي شيء فقال تعالى للطالب كيف تصنع باخيك لم يبق من حسناته شيء فقال يا رب يتحمل عني من اوزاري ثم فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء وقال ان ذلك اليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يتحمل عنهم من اوزارهم قال فيقول الله سبحانه للمظلوم ارفع راسك فانظر في الجنان فقال يا رب ارى مداين من فضة وقصورا من ذهب مكللة باللؤلؤ لاي نبي هذا او لاي صديق هذا او لاي شهيد هذا قال الله تعالى هذا لمن اعطى الثمن قال يا رب ومن يملك ذلك قال انت تملكه قال بماذا يا رب قال بعفوك عن اخيك قال يا رب عفوت عنه قال الله سبحانه خذ بيد اخيك فادخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله واصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين المؤمنين يوم القيامة تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان ينصف اولا من نفسه ثم ينصف من غيره لغيره ولا ينتصف لنفسه من غيره ويا جامع اجمع لي رضى ساير الملاء بحبك لي فانك اذا احببت عبدا من عبيدك اعلمت جبرئيل فاحبه ثم اعلم اهل السموات فاحبوه ثم وضع له القبول في الارض فاحبه اهل الارض ومن احب شيئا رضي عنه الجامع من الف بين المتباينات وهو الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يجمع بين الآداب الظاهرة في الجوارح وبين الحقايق الباطنة في القلوب فمن كملت معرفته وحسنت سيرته فهو الجامع ولذلك قيل الكامل من لا يطفي نور معرفته نور ورعه وغني فوار استر الفقر عني بالغنا المحمود وهو غنى النفس لا الغنا بكثرة العرض ومغني فاعذب لي القناعة منهلا اي اجعل لي القناعة منهلا

عذبا لا رده وارويٰ منه الغني المغني هو الذي لا تعلق له بغيره لا في
ذاته ولا في صفاته ويقبض على غيره من غناه فلا يحوجه الى احد من
خلقه وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد من هذين الوصفين ان
لا يكون له حاجة لغير الله تعالى وان يفيض على غيره مما افاضه الله عليه
ويكون كالمسك ينفع غيره برائحته فقط من غير ان ينقص ولا يكون
كالشمعة تحرق نفسها وتضيء على غيرها **ويا مانع امنعني عن السوء
وارحمني** عنه بحمايتك المانع من يرد اسباب الهلاك والنقص في
الابدان والاديان بما يخلقه من الاسباب الدافعة لذلك وهو الله تعالى
تنبيه حظ العبد من هذا الوصف ان يكون مانعا لما يكدر عليه وقته
مع الله تعالى حارسا لدينه مما نهى عنه الشرع مجاهدا هواه والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ومن هداه السبيل منع عنه الاغيار
وكفاه هم الاشرار وهو العزيز الغفار **ويا ضار كن للحاسدين** الذين
يحسدونني على توفيقك **منكلا ويا نافع انفعني بعلمك** الدال عليك
واهدني الى العمل به الضار النافع من اضر اعداءه بالابعاد ونفع احبابه
برفع الحجاب وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد من هذين الوصفين ان
يكون ضارا لمن يريد صده عن جناب الله تعالى بقدرة الله تعالى نافعا
لنفسه بالسلوك في طريق الله تعالى وللخلق بدلالتهم على الله ومن
احسن قولا ممن دعا الى الله **ويا نور كن للنور** الذي يعرفك به اولياؤك
في القلب مشعلا حتى يضيء بمعرفتك النور هو الظاهر الذي به ظهور
كل شيء وهو الله تعالى فانه الذي اخرج الاشياء من ظلمة العدم الى اظهار
الوجود وكما انه لا ذرة من نور الشمس الا وهي دالة على وجود الشمس
المنورة فلا ذرة من السموات والارض وما فيهما وما بينهما وما خرج
عنهما الا وهي شاهدة بجواز وجودها على وجوب وجوده فهو النور
المطلق سبحانه وتعالى **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف ان يشتغل
بطاعة الله وبترك ما سواه ويتقرب اليه لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل

حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به
ويده التي يبطش بها ومن كان كذلك فهو نور لا شك فيه لانه اذا
نطق فبالله واذا ابصر فبالله واذا سمع فبالله فهو فان عن نفسه
باق بربه كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون **الى الحق يا هادي
اهدني ببدايع من العلم تدنني** اي تقرب **يا بديع التوصلا** اليك بك
الهادي من هدى خواص عباده الى الاستدلال على معرفة ذاته حتى
استشهدوا على الاشياء به وهدى عوام عباده الى دلايل المخلوقات
حتى استشهدوا بها عليه والبديع من ليس له مثل لا في ذاته ولا في صفاته
ولا في افعاله اذ لا قبل له حتى يكون هناك غيره وما كان بعده فهو حادث
باحداثه وموجود بايجاده وهو الله تعالى **تنبيه** حظ العبد من هذين
الوصفين ان يهدي خلق الله تعالى الى الله تعالى بالدلالة عليه ويعطي كل
احد من المعرفة على حسب ما يعقل فيكون مخاطبا للناس على قدر عقولهم
اقتداء بسيد الهادين عليه افضل الصلوة والسلام وهدايته الى الله تعالى
وان كانت بخلق الله تعالى لكنه لما كان سببا في ذلك اسمي بهذا الاسم
انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وان يكون معتقدا
ان لا مثل لله تعالى ولا بوجه من الوجوه ما خطر ببالك فالله بخلاف ذلك
ليس كمثله شيء وهو السميع البصير نفى المثلية اولا واثبت السمع والبصر
بعد ان رسخ في العقول عدم المثل اشارة الى ان سمعه ليس كسمعنا
وبصره ليس كبصرنا سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا **وابق
الهدى في القلب يا باقيا** الباقي هو الموجود الواجب وجوده لذاته
ولا ينتهي تقدير وجوده في الاستقبال وهو الله تعالى **تنبيه**
حظ العبد من هذا الوصف ان يستغرق في حب الحق حتى يغنى عن
نفسه فيبقى باقيا ببقاء الله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام
وكن لعلم النبي صلى الله عليه وسلم **ويا وارثا لي موصلا** الوارث من
ترجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك وهو الله تعالى واليه ترجع الامر كله

وهو القايل اذ ذاك لمن الملك اليوم فلا يجيبه احد فيجيب نفسه بنفسه
لله الواحد القهار وهذا بحسب ظن الاكثرين اذ يظنون ان لهم ملكا
فيكشف لهم ذلك اليوم حقيقة الحال واما ارباب البصاير فانهم
ابدا يشاهدون هذا النداء ويوقنون بان الملك اليوم لله الواحد
القهار وفي كل يوم وفي كل ساعة وكل لحظة والله خير الوارثين تنبيه
حظ العبد من هذا الوصف ان يكون وارثا لعلم الرسول صلى الله عليه وسلم
وهو المعرفة بالله اولا المعبر عنها بالعبادة في قوله تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون والمعرفة باوامره ونواهيه ثانيا فان العلماء
لم يورثوا درهما ولا دينارا انما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر على
الرشيد ثبت يا رشيد غرامي اي اجعل جميع غرامي وبقايا متصرفة الى
الرشد وهو ضد الغي الرشيد من تساق تدبيراته الى غاياتها على سنن
السداد من غير اشارة مشير ولا تسديد مسدد وهو الله تعالى تنبيه
حظ العبد من هذا الوصف ان يتصرف في عالم جسده بالرشد وهو صرف
كل شيء لما خلق له فيصرف العين الى النظر في مصنوعاته اليوم وغدا الى
وجهه الكريم واذنه لاستماع كلامه وما شاكل ذلك على الصبر هب لي
يا صبور التجملا الذي يتجمل العبد به عندك الصبور هو الذي لا تحمله العجلة
على المسارعة الى الفعل قبل اوانه بل ينزل الامور كلها بقدر معلوم
ولا يؤخرها عن اجالها المقدرة لها تاخير متكاسل ولا يقدمها على
وقتها تقديم مستعجل وهو الله تعالى تنبيه حظ العبد من هذا
الوصف انه اذا تجاذبه داعيان متضادان ان يدفع الداعي الى الاقدام
والمبادرة بالداعي الى التاخير والتاني ويجعل باعث العجلة مقهورا
تحت باعث التاني ومتى ما استعجل الشيء قبل حلوله حرم منه كما قيل
من استعجل الشيء قبل اوانه عوقب بحرمانه حامدا على البلايا صابرا عليها
اذ غايتها اضرار الجسد وهو لا بد من فنايه بعد ذلك فلا يحزن على ما لا يبقى وحيث
كان الدين سالما لا يبالي بما جرى على الجسد فان الله اذا احب عبدا اكثر

بلاه وحيث كان ذلك علامة الحب فمقابلته بالحمد والشكر واجبة
والتوفيق للشكر نعمة جزيلة يجب الشكر عليها وهكذا ويتسلسل الامر
فالكل منه واليه فحيث ما كان العبد مشاهدا لهذا الامر يزيد في الرفعة
عند الله ولئن شكرتم لازيدنكم باسمائك الحسنى دعوتك سيدي
امتثالا لقولك ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وحيث بها يا خالق
متوسلا اليك فانت اكرم من توسل اليه واكرم من اجاب ومبتهلا ربي
اليك بفضلها ان تدلني بك عليك وارجو بها كل المراد وهو لقائك
فيك مؤملا ذلك فانت اعظم مامول فقابل الهي ذلك بالرضى عنك
والغنى بفضلك صروف زماني اي حوادث دهري مكثرا ومقللا وجد
بمعرفتك لي واعف عني وارحم ضعفي واكف بكفايتك ما اهمني وانصر
على العدا الذين يريدون صدي عنك وتب علي توبة انسى بها ما سواك
واهد قلبي لحبك واصلح كل شيء تخللا من امور ديني ودنياي ومعاشي و
معادي وصل الهي بكرة وعشية صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها
عنا صلاة تحسن بها اخلاقنا وتوسع بها ارزاقنا وتزكي بها اعمالنا
وتغفر بها ذنوبنا وتشرح بها صدورنا وتقدس بها اسرارنا وتنزه بها افكارنا
وتصفي بها سرايرنا وتنور بها بصايرنا بنور الفتح المبين على المصطفى بهجة
الكمال وتاج الجلال وبها الجمال وشمس الوصال عبقة الوجود وحياة كل موجود
عز جلال سلطنتك وجلالة عز مملكتك وطراز صفوة الصفوة من اهل صفوتك
وخلاصة خاصة الخاصة من اهل قربتك سرك الاعظم وحبيبك الاكرم وخليلك
المعظم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ونسالك بفضلك ان تجعل هويتنا
عين هويته في اوايله ونهايته بوداد خلته وصفا محبته وفواتح انوار بصيرته
وجوامع اسرار سريرته وحيم رحماه ونعيم نعماه فيكون معنانا ونكون مغناه
يا مولاي بعواطف الرحيمة ومكارم العميمة ظاهرنا عين ظاهره في التشاهد
والمشهود باطننا عين باطنه لمحاباة الرحيم الودود هايمين نعلم في علم
توحيد الذات المطلق متعلقين باذيال فقرة الفقر المحقق متمسكين بعروته

الوثقى بحسن المتابعة على المحجة البيضا والحنيفة السمحا ماحن رعد وجلجلا
وسلم الهي بكرة وعشية على المصطفى ازكى سلاما واكملا كذا الانبيا
والآل والصحب كلهم والنبي انسان اوحي اليه بشرع وان لم يؤمر بتبليغه
فان امر بتبليغه فرسول ايضا واله صلى الله عليه وسلم هم كما قال الشافعي
رضي الله عنه اقاربه المومنون من بني هاشم والمطلب ابني عبد مناف
وقيل امته واختاره النووي والصحابي كل مومن لقي النبي صلى الله عليه وسلم
ومات على الايمان وبعد حمد الله ختما واولا ومن المعلوم انه اذا ابتدي بالحمد
لله وختم كذلك فهو الجدير بان يكون مقبولا وهذه المنظومة كذلك وهذا اخر
ما اردت جمعه في هذه التعليقة واستغفر الله مما سمحت نفسي على فهمها من كلام
لست من العاملين به وابهام مقامات علمت منها الاسم فقط ولم انتهي وما حملني
على ذلك الا رجا بركة سالك بطريقه او مومن ينتفع منه فان الدال على الخير كفاعله
واقتدا بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن ادم انقطع عمله الا ثلاث الى ان قال او علم
ينتفع به فان هذا الامر في نفسه عزيز المرام غامض المسلك صعب المنال غامض المدرك
ومن اين للقوى البشرية ان تسلك في صفات الربوبية سبيل الفحص والتفتيش
واني تطيق نور الشمس ابصار الخفافيش ومهما اعظم المطلوب قل المساعد وان وجد
فهو واحد ومن خالط الخلق عزيزان يتحامي لكن من ابصر الحق عثر عليه ان يتعامي اللهم
نور بصايرنا بنورك وتولنا بحسن رعايتك وعونك واجعلنا من الذين يستمعون
القول فيتبعون احسنه انك اهل التقوى واهل المغفرة قال ذلك مؤلفه محمد بن
ابراهيم الصفوي خامس عشر ذا القعدة سنة سبع وعشرين وتسعماية والحمد لله وحده
والصلوة على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم تم الكتاب تكاملت نعم السرور لصاحبه
وعفى الاله بفضله وبجوده عن كاتبه محمد افندي الشهير بجوربا جي زاده نال
مراده ووصل زياده بحرمة النبي محمد صلى الله عليه وعلى اله
واولاده واصحابه الذي صاحب السعاده
في شهر ربيع الاولى لسنة خمس وعشرين
والف

كتاب المنقذ عن الضلال للامام مقتدى الانام
محمد بن محمد الغزالي الطوسي وهو من اواخر
تاليفاته كتبه عبد الله المدعو عسكر زاده
نال الحسنى وزيادة

قال علي كرم الله وجهه ورضي الله عنه

طبيب التصادي لاشفاء لطبه … وفي طبه
تأدي العداوة والبلاء الكفر داء … والعلة اخر
اذا اجتمعت الداءات لاشك يقتلا

الفقه عن الفضل
للامام الغزالي

روى الحافظ ابن عساكر عن ابي عبيدة قال كتب معاوية
الى امير المومنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه يا ابا الحسن
ان لي فضائل كثيرة وكان ابي سيداً في الجاهلية وصرت
ملكا في الاسلام وانا صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخال المومنين وكاتب الوحي فقال علي رضي الله عنه
تفخر علىّ ابن اكلة الاكباد ثم قال اكتب يا غلام محمد النبيّ
اخي وصهري وحمزة سيد الشهداء عمي وجعفر الذي
يمسي ويضحي يطير مع الملائكة ابن امي وبنت محمد
سكني وعرسي مشوب لحمها بدمي ولحمي وسبطا احمد
ولداي منها فايكم له سهم كسهمي سبقتكم الى الاسلام
طراً غلاما ما بلغت اوان حلمي فقال معاوية
اخفوا هذا الكتاب لا يقرؤها اهل الشام فيميلون
الى ابن ابي طالب

من الجامع الكبير
للحافظ السيوطي

فمن ذا يدعي سهما كسهمي

نقل هكذا عن القاموس ... الاصل
في بيت الصدر

قال الامام البيهقي ان هذا الشعر
مما يجب على كل متوان في علي
رضي الله عنه حفظه ليعلم مفاخره
في الاسلام
من الصواعق

بسم الله الرحمن الرحيم وبه ثقتي

الحمد لله الذي بحمده يفتتح كل رسالة ومقالة ، والصلوة على محمد
المصطفى صاحب النبوة والرسالة وعلى آله واصحابه الهادين من
الضلالة ، اما بعد فقد سألتني ايها الاخ في الدين ان ابث اليك
غاية العلوم واسرارها وغائلة المذاهب واغوارها واحكي لك ما
قاسيته في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق مع تباين المسالك
والطرق وما استجرأت عليه من الارتفاع عن حضيض التقليد الى
بقاع الاستبصار وما استفدته اولا من علم الكلام وما احتويته ثانيا
من طرق اهل التعليم القاصرين لدرك الحق على تقليد الامام وما ازدريته
ثالثا من طرق التفلسف وما ارتضيته آخرا من طريق التصوف وما تجلى
لي في تضاعيف تفتيشي عن اقاويل الخلق من لباب الحق وما صرفني
عن نشر العلم ببغداد مع كثرة الطلبة وما دعاني الى معاودته بنيسابور
بعد طول المدة فانتدبت لاجابتك الى مطلبك بعد الوقوف على صدق
رغبتك وقلت مستعينا بالله ومتوكلا عليه ومستوفقا عنه وملتجئا
اليه اعلموا احسن الله ارشادكم والآن للحق قيادكم ان اختلاف الخلق
في الاديان والملل ثم اختلاف الائمة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين
الطرق بحر عميق غرق فيه الاكثرون وما نجا منه الا الاقلون وكل

فريق يزعم انه الناجي وكل حزب بما لديهم فرحون وهو الذي وعدنا
سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وهو الصادق الصدوق
حيث قال ستفترق امتي نيفا وسبعين فرقة الناجية منها واحدة
فقد كان ما وعد ان يكون ولم ازل في عنفوان شبابي وريعان عمري
منذ راهقت البلوغ قبل بلوغ العشرين الى الآن وقد اناف السن
الى الخمسين اقتحم لجة هذا البحر العميق واخوض غمرته خوض الجسور
لا خوض الجبان الحذور واتوغل في كل مظلمة واتهجم على كل مشكلة
واتقحم كل ورطة واتفحص عن عقيدة كل فرقة واستكشف اسرار
كل مذهب لاميز بين محق ومبطل ومتسنن ومبتدع لا اغادر باطنيا
الا واحب ان اطلع على بطانته ولا ظاهريا الا واريد ان اعلم حاصل
ظهارته ولا فلسفيا الا واقصد الوقوف على كنه فلسفته ولا متكلما
الا واجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته ولا صوفيا الا
واحرص على العثور على سر صفوته ولا متعبدا الا واترصد ما يرجع
اليه حاصل عبادته ولا زنديقا معطلا الا واتحسس وراءه للتنبه
لاسباب جرأته في تعطيله وزندقته وقد كان التعطش الى درك حقائق
الامور دأبي وديدني من اول امري وريعان عمري غريزة وفطرة
من الله تعالى وضعها في جبلتي لا باختياري وحيلتي حتى انحلت عني
رابطة التقليد وانكسرت على العقائد الموروثة على قرب الصبى اذ رايت
صبيان النصارى لا يكون لهم نشوء الا على التنصر وصبيان اليهود

لا نشوء لهم الا على التهود وصبيان الاسلام لا نشوء لهم الا على الاسلام
وسمعت الحديث المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كل
مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه فتحرك باطني
الى طلب حقيقة الفطرة الاصلية وحقيقة العقايد العارضة بتقليد
الوالدين والاستاذين والتمييز بين هذه التقليدات واوايلها
تلقينات وفي تمييز الحق منها عن الباطل اختلافات فقلت في نفسي اولا
انما مطلوبي العلم بحقايق الامور فلا بد من طلب حقيقة العلم ما هي فظهر
لي ان العلم اليقيني هو الذي ينكشف فيه المعلوم انكشافا لا يبقى
معه ريب ولا يقارنه امكان الغلط والوهم ولا يتسع القلب لتقدير ذلك
بل الامان من الخطاء ينبغي ان يكون مقارنا لليقين مقارنة لو تحدى
باظهار بطلانه مثلا من يقلب الذهب حجرا والعصاء ثعبانا لم يورث ذلك
شكا وامكانا فاني اذا علمت ان العشرة اكثر من الثلثة فلو قال قايل لا
بل الثلثة اكثر من العشرة بدليل اني اقلب هذا العصاء ثعبانا وقلبه
وشاهدت ذلك منه لم اشك بسببه في معرفتي ولم يحصل لي منه الا التعجب
من كيفية قدرته عليه فاما الشك فيما علمته فلا ثم علمت ان كل ما لا اعلم
على هذا الوجه ولا اتيقنه بهذا النوع من اليقين فهو علم لا ثقة به ولا
امان معه وكل علم لا امان معه فليس بعلم يقيني **القول في مداخل
السفسطة وجحد العلوم** ثم فتشت علومي فوجدت نفسي عاطلا عن
علم موصوف بهذه الصفات الا في الحسيات والضروريات فقلت الآن

بعد حصول اليأس لا مطمع في الاقتباس للمشكلات الا من الجليات
وهي الحسيات والضروريات فلا بد من احكامها اولا لا تبين ان
ثقتي بالمحسوسات واماني من الغلط في الضروريات من جنس اماني
الذي كان من قبل في التقليدات ومن جنس امان اكثر الخلق في
النظريات ام هو امان محقق لا غدر فيه ولا غائلة له فاقبلت بجد
بليغ في اتامل في المحسوسات والضروريات وانظر هل يمكنني ان
اشكك نفسي فيها فانتهى بي طول التشكك الى ان لم تسمح نفسي بتسليم
الامان في المحسوسات ايضا واخذت يتسع للتشكيك فيها ويقول من
اين الثقة بالمحسوسات واقواها حاسة البصر وهي تنظر الى الظل
فتراه واقفا غير متحرك وتحكم بنفي الحركة عنه ثم بالتجربة والمشاهدة
بعد ساعة تعرف انه متحرك وانه لم يتحرك دفعة بغتة بل على التدريج
ذرة ذرة حتى لم يكن له حالة وقوف وتنظر الى الكوكب فتراه صغيرا
في مقدار دينار ثم الادلة الهندسية تدل على انها اكبر من الارض
في المقدار فهذا وامثاله من المحسوسات يحكم فيها حاكم الحس باحكامه
ويكذبه حاكم العقل ويخونه تكذيبا لا سبيل الى مدافعته فقلت قد بطلت
الثقة بالمحسوسات ايضا فلعله لا ثقة الا بالعقليات التي هي من
الاوليات كقولنا العشرة اكثر من الثلثة والنفي والاثبات لا يجتمعان
في شيء واحد والشيء الواحد لا يكون قديما حادثا موجودا معدوما
واجبا محالا فقالت المحسوسات بم تامن ان تكون ثقتك بالعقليات

كثقتك بالحسيات وقد كنتُ واثقا بي فجاء حاكم العقل فكذبني فلولا
حاكم العقل لكنت تستمر على تصديقي فلعل وراء ادراك آخر اذا تجلى
تكذب العقل في حكمه كما تجلى حكم العقل فكذب الحس في حكمه وعدم تجلي
ذلك الادراك لا يدل على استحالته فتوقفت النفس في جواب ذلك
قليلا قليلا وايدت اشكالها بالمنام وقالت اما تراك تعتقد في النوم
امورا وتتخيل احوالا وتعتقد لها ثباتا واستقرارا ولا تشك في تلك
الحالة فيها ثم تستيقظ فتعلم انه لم يكن لجميع متخيلاتك ومعتقداتك اصل
وطائل فبم تأمن ان يكون جميع ما تعتقده في يقظتك بحس او عقل هو حق
بالاضافة الى حالتك لكن يمكن ان يطرأ عليك حالة يكون نسبتها الى
يقظتك كنسبة يقظتك الى منامك ويكون يقظتك نوما بالاضافة اليه
فاذا وردت تلك الحالة تيقنت ان جميع ما توهمت بعقلك خيالات
لا حاصل لها ولعل تلك الحالة ما تدعيه الصوفية انها حالتهم اذ يزعمون
انهم يشاهدون في احوالهم التي لهم اذا غاصوا في انفسهم وغابوا عن
حواسهم احوالا لا توافق هذه المعقولات ولعل تلك الحالة هي الموت
اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فلعل
الحيوة الدنيا نوم بالاضافة الى الآخرة فاذا مات ظهرت له الاشياء على
خلاف ما شاهده الآن ويقال له عند ذلك فكشفنا عنك غطاءك فبصرك
اليوم حديد فلما خطرت لي هذه الخواطر انقدحت في النفس فحاولت
لذلك علاجا فلم يتيسر اذ لم يمكن دفعه الا بالدليل ولا يمكن نصب دليل

الا من تركيب العلوم الاولية فاذا لم يكن مسلمة لم يمكن ترتيب الدليل
فاعضل هذا الداء ودام قريبا من شهرين انا فيهما على مذهب السفسطة
بحكم الحال لا بحكم النطق والمقال حتى شفى الله تعالى عن ذلك المرض
والاعتلال وعادت النفس الى الصحة والاعتدال ورجعت الضروريات
العقلية مقبولة موثوقا بها على امن ويقين ولم يكن ذلك بنظم دليل
وترتيب كلام بل بنور قذفه الله في الصدور وذلك النور هو مفتاح
اكثر المعارف فمن ظن ان الكشف موقوف على الادلة المحررة فقد ضيق
رحمة الله الواسعة ولما سُئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرح
ومعناه في قوله تعالى افمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام
قال هو نور يقذفه الله تعالى في القلب فقيل وما علامته قال التجافي عن
دار الغرور والانابة الى دار الخلود وهو الذي قال صلى الله عليه وسلم
فيه ان الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن ذلك النور
ينبغي ان يطلب الكشف وذلك النور ينبجس من الجود الالهي في بعض
الاحايين ويجب الترصد لها كما قال صلى الله عليه وسلم ان لربكم في ايام دهركم
نفحات الا فتعرضوا لها والمقصود من هذه الحكايات ان يعلم كمال الجد
في الطلب حتى انتهى الى طلب ما لا يطلب فان الاوليات ليست مطلوبة فانها
حاضرة والحاضر اذا طُلب فُقد واختفى ومن طلب ما لا يطلب فلا يتهم
بالتقصير في طلب ما يطلب **القول في اصناف الطالبين** ولما كفاني
الله تعالى هذا المرض بفضله وسعة جوده انحصرت اصناف الطالبين

عندی اربع فرق المتکلمون وهم يدعون انهم اهل الرأی والنظر والباطنية
وهم يزعمون انهم اصحاب التعليم والمخصوصون بالاقتباس من الامام
المعصوم والفلاسفة يزعمون انهم اهل المنطق والبرهان والصوفية
وهم يزعمون انهم خواص الحضرة واهل المشاهدة والمکاشفة فقلت
فی نفسی الحق لا يعدو هذه الاصناف الاربعة فهؤلاء هم السالکون
سبيل الحق فان شذ الحق عنهم فلا يبقی فی درک الحق مطمع اذ لا
مطمع فی الرجوع الی التقليد بعد مفارقته اذ شرط المقلد ان لا يعلم
انه مقلد فاذا علم ذلک انکسرت زجاجة تقليده وهو شعب لا يؤلف وشعب
لا يلتم بالتلفيق والتأليف الا ان يذاب بالنار ويستأنف لها صنعة اخری
مستجدة فابتدأت لسلوک هذه الطريق واستقصاء ما عند هذه الفرق
مبتدیا بعلم الکلام ومثنيا بطريق الفلسفة ومثلثا بتعليمات
الباطنية ومربعا بطريق الصوفية **القول فی بيان مقصود
الکلام وحاصله** ثم انی لما ابتدأت بعلم الکلام فحصلته وعقلته
وطالعت کتب المحققين منهم وصنفت فيه ما اردت ان اصنف فيه
فصادفته علما وافيا بمقصوده غير واف بمقصودی وانما مقصوده
حفظ عقيدة اهل السنة علی اصل السنة وحراستها عن تشويش اهل البدعة
فقد القی الله سبحانه وتعالی الی عباده علی لسان رسوله عقيدة هی الحق
علی ما هی صلاح دينهم ودنياهم کما نطق بمعرفتها القرآن والاخبار ثم
القی الشيطان فی نفوس المبتدعة امورا مخالفة للسنة فلهجوا بها وکادوا

يشوشون عقيدة الحق علی اهلها فانشاء الله سبحانه طايفة المتکلمين
وحرک دواعيهم لنصرة السنة بکلام مرتب يکشف عن تلبيسات اهل
البدع المحدثة علی خلاف السنة المأثورة فمنه نشاء علم الکلام واهله
ولقد قام طايفة منهم بما ندبهم الله فاحسنوا الذب عن السنة
والنضال عن العقيدة المتلقاة بالقبول من النبوة والتغيير فی وجه
ما احدث عن البدعة ولکنهم اعتمدوا فی ذلک علی مقدمات تسلموها
من خصومهم اضطرهم الی تسليمها اما التقليد او اجماع الامة او مجرد
القبول من القرآن والاخبار وکان اکثر خوضهم فی استخراج مناقضات
الخصوم ومؤاخذاتهم بلوازم مسلماتهم وهذا قليل النفع فی حق من لا
يسلم سوی الضروريات شيئا اصلا فلم يکن الکلام فی حقی کافيا ولا
لدائی الذی کنت اشکوه شافيا نعم لما نشاءت صنعة الکلام وکثر الخوض
فيه وطالت المدة تشوقت المتکلمون الی مجاوزة الذب عن السنة
بالبحث عن حقايق الامور وخاضوا فی البحث عن الجواهر والاعراض
واحکامها ولکن لما لم يکن ذلک مقصود علمهم لم يبلغ کلامهم فيها الغاية
القصوی فلم يحصل منه ما يمحق ظلمات الحيرة بالکليات فی اختلافات
الخلق ولا ابعد ان يکون قد حصل ذلک لغيری ولست اشک فی حصول
ذلک لطايفة ولکن حصولا مشوبا بالتقليد فی بعض الامور التی
ليست من الاوليات والغرض الان حکاية حالی لا الانکار علی من
استشفی به فان ادوية الشفاء يختلف باختلاف الداء وکم من دواء

ينتفع به مريض ويستضر به آخر **القول في حاصل الفلسفة**
وما يذم منها وما لا يذم وما يكفر به قايله وما لا يكفر وما يبدع فيه
وبيان ما سرقوا من كلام اهل الحق ومزجوه بكلامهم لترويج باطلهم
في درج ذلك وكيفية حصول نفرة النفوس من ذلك الحق وكيفية استخلاص
صراف الحقايق الخالص من الزيف والبهرج من جملة كلامهم ثم اني لما
ابتدأت بعد الفراغ من علم الكلام بعلم الفلسفة وعلمت يقينا انه
لا يقف على فساد نوع من العلوم من لا يقف على منتهى ذلك العلم حتى
يساوي اعلمهم في اصل العلم ثم يزيد عليه ويجاوز درجته فيطلع على
ما لم يطلع عليه صاحب العلم من غور وغايلة فاذ ذاك يمكن ان يكون
ما يدعيه من فساده حقا ولم ار احدا من علماء الاسلام صرف عنايته
الى ذلك ولم يكن في كتب المتكلمين من كلامهم حيث اشتغلوا بالرد عليهم
الا كلمات معقدة مبددة ظاهرة التناقض والفساد ولا يظن الاغترار بها
بعاقل عامي فضلا عمن يدعي دقايق العلوم فعلمت ان رد المذاهب
قبل فهمه والاطلاع على كنهه رمي في عماية فتشمرت عن ساق الجد في
تحصيل ذلك العلم من الكتب بمجرد المطالعة من غير استعانة باستاد
وتعلم فاقبلت على ذلك في اوقات فراغي من التصنيف والتدريس في
العلوم الشرعية وانا ممنو بالتدريس والافادة لثلثمائة نفر من الطلبة
ببغداد فاطلعني الله سبحانه وتعالى بمجرد المطالعة في هذه الاوقات
المختلسة على منتهى علومهم في اقل من سنتين ثم لم ازل اواظب على التفكر

فيه بعد فهمه قريبا من سنة اعاوده واردده واتفقد غوايله
واغواره حتى اطلعت على ما فيه من خداع وتلبيس وتحقيق وتخييل
اطلاعا لم اشك فيه فاسمع الآن حكايته وحكاية حاصل علومهم فاني
رايتهم اصنافا ورايت علومهم اقساما وهم على كثرة اصنافهم يلزمهم
وصمة الكفر والالحاد وان كان بين القدماء منهم والاقدمين وبين
الاواخر منهم والاوايل تفاوت عظيم في البعد عن الحق والقرب
فصل في اصنافهم وشمول سمة الكفر كافتهم اعلم انهم
على كثرة فرقهم واختلافات مذاهبهم ينقسمون الى ثلثة اقسام الدهريون
والطبيعيون والالهيون **الصنف الاول** الدهريون وهم طايفة
من الاقدمين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر وزعموا ان العالم
لم يزل موجودا كذلك بنفسه لا بصانع ولم يزل الحيوان من نطفة والنطفة
من حيوان كذلك كان وكذلك يكون ابدا وهؤلاء هم الزنادقة
الصنف الثاني الطبيعيون وهم قوم اكثروا بحثهم عن عالم الطبيعة
وعن عجايب الحيوان والنبات واكثروا الخوض في علم تشريح اعضاء
الحيوانات فراوا فيها من عجايب صنع الله وبدايع حكمته ما اضطروا معه
الى الاعتراف بفاطر حكيم مطلع على غايات الامور ومقاصدها ولا
يطالع التشريح وعجايب منافع الاعضاء مطالع الا ويحصل له هذا
العلم الضروري بكمال تدبير الباني لبنية الحيوان لا سيما بنية الانسان
الا ان هؤلاء لكثرة بحثهم عن الطبيعة ظهر عندهم ان لاعتدال المزاج

تأثيرًا عظيمًا فى قوام قوى الحيوان به فظنوا ان القوة العاقلة من
الانسان تابعة لمزاجه ايضًا وانها تبطل ببطلان مزاجه فينعدم ثم
اذا انعدم فلا يعقل اعادة المعدوم كما زعموا فذهبوا الى ان النفس
تموت ولا تعود فجحدوا الآخرة وانكروا الجنة والنار والقيمة والحساب
فلم يبق عندهم للطاعة ثواب ولا للمعصية عقاب فانحل عنهم اللجام و
انهمكوا فى الشهوات انهماك الانعام وهؤلاء ايضًا زنادقة لان اصل
الايمان هو الايمان بالله واليوم الآخر وهؤلاء جحدوا اليوم الآخر وان
آمنوا بالله تعالى وصفاته **الصنف الثالث** الالهيون وهم المتأخرون
منهم مثل سقراط وهو استاد افلاطون وافلاطون استاد ارسطاطاليس
هو الذى رتب لهم المنطق وهذب العلوم وخمر لهم ما لم يكن مخمرًا
من قبل وانضج لهم ما كان فجًا من علومهم وهم بجملتهم ردوا على
الصنفين الاولين من الدهرية والطبيعية واوردوا فى الكشف عن
قبايحهم ما اغنوا به عن غيرهم وكفى الله المؤمنين القتال بتقاتلهم
ثم رد ارسطاطاليس على افلاطون وسقراط ومن كان قبله من الالهيين
ردًا لم يقصر فيه حتى تبرأ عن جميعهم الا انه استبقى ايضًا من رذايل
كفرهم وبدعتهم بقايا لم يوفق للنزوع عنها فوجب تكفيرهم وتكفير متبعيهم
من متفلسفة الاسلاميين كابن سينا والفارابى وامثالهم على انهم
لم يقم بنقل علم ارسطاطاليس احد من متفلسفة الاسلاميين كقيام
هذين الرجلين وما نقله غيرهما ليس يخلو عن تخبط وتخليط يتشوش

فيه قلب المطالع حتى لا يفهم وما لا يفهم كيف يرد او يقبل ومجموع
ما صح عندنا من فلسفة ارسطاطاليس بحسب نقل هذين الرجلين ينحصر
فى اقسام قسم يجب التكفير بهم وقسم يجب التبديع بهم وقسم لا يجب انكاره
اصلا فلنفصله **فصل فى اقسام علومهم** اعلم ان علومهم
بالنسبة الى الغرض الذى نطلبه ستة اقسام رياضية ومنطقية
وطبيعية والهية وسياسية وخلقية اما الرياضية فتتعلق بعلم
الحساب والهندسة وعلم هيئة العالم وليس يتعلق منه شئ بالامور
الدينية نفيًا واثباتًا بل هى امور برهانية لا سبيل الى مجاحدتها بعد
فهمها ومعرفتها وقد تولدت منها آفتان احديهما ان من ينظر فيها
فيتعجب من دقايقها ومن ظهور براهينها فيحسن بسبب ذلك اعتقاده
فى الفلاسفة ويحسب ان جميع علومهم فى الوضوح ووثاقة البرهان
كهذا العلم ثم يكون قد سمع من كفرهم وتعطيلهم وتهاونهم بالشرع ما تداولته
الالسنة فيكفر بالتقليد المحض ويقول لو كان الدين حقًا لما اختفى على
هؤلاء مع تدقيقهم فى هذا العلم فاذا عرف بالتسامع كفرهم وجحدهم
فيستدل على ان الحق هو الجحد والانكار للدين وكم رايت من ضل عن الحق
بهذا القدر ولا مستند له سواه واذا قيل له الحاذق فى صناعة واحدة
ليس يلزم ان يكون حاذقًا فى كل صناعة ولا يلزم ان يكون الحاذق
فى الفقه والكلام حاذقًا فى الطب ولا ان يكون الجاهل فى العقليات
جاهلًا بالنحو بل لكل صناعة اهل بلغوا فيها رتبة البراعة والسبق

وان كان الحمق والجهل قد يلزمهم في غيرها فكلام الاوايل في الفروض برهانية وفي الالهيات تخمينية لا يعرف ذلك الا من جربه وخاض فيه فهذا اذا قرر على هذا الذى الحد بالتقليد لم يقع منه موقع القبول بل يحمله غلبة الهوى وشهوة البطالة وحب التكايس على ان يصر على تحسين الظن بهم في العلوم كلها فهذه آفة عظيمة لاجلها يجب زجر كل من يخوض في تلك العلوم فانها وان لم يتعلق بامر الدين ولكن لما كانت من مبادي علومهم سرى اليه شرهم وشؤمهم فقل من يخوض فيه الا وينخلع من الدين وينحل عن راسه لجام التقوى الآفة الثانية نشأت من صديق الاسلام جاهل ظن ان الدين ينبغي ان ينصر بانكار كل علم منسوب اليهم فانكر جميع علومهم وادعى جهلهم فيها حتى انكر قولهم في الكسوف والخسوف وزعم ان من قالوا على خلاف الشرع فلما قرع ذلك سمع من عرف ذلك بالبرهان القاطع لم يشك في برهانه لكن اعتقد ان الاسلام مبني على الجهل وانكار البرهان القاطع فازداد الفلسفة حبا والاسلام بغضا ولقد عظم على الدين جناية من ظن ان الاسلام ينصر بانكار هذه العلوم وليس في الشرع تعرض بهذه العلوم بالنفي والاثبات ولا في هذه العلوم تعرض للامور الدينية وقوله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر لآيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رايتم ذلك فافزعوا الى ذكر الله ليس في هذا ما يوجب انكار علم الحساب المعرف لسير الشمس والقمر واجتماعهما او مقابلتهما على وجه مخصوص واما قوله لكن الله اذا تجلى لشيء خضع له

فليس توجد هذه الزيادة في الصحاح اصلا فهذا حكم الرياضيات وآفتها **اما المنطقيات** فلا يتعلق شيء منها بالدين نفيا واثباتا بل هو نظر في طرق الادلة والمقاييس وشروط مقدمات البرهان وكيفية تركيبها وشروط الحد الصحيح وكيفية ترتيبها وان العلم اما تصور وسبيل معرفته الحد واما تصديق وسبيل معرفته البرهان وليس في هذا ما ينبغي ان ينكر بل هو من جنس ما ذكره المتكلمون واهل النظر في الادلة وانما ينفردون عنهم بالعبارات والاصطلاحات وبزيادة الاستقصاء في التعريفات والتشعيبات ومثال كلامهم فيه قولهم اذا ثبت ان كل آ ب لزم ان بعض ب آ اي اذا صح وثبت ان كل انسان حيوان لزم ان بعض الحيوان انسان ويعبرون عن هذا بان الموجبة الكلية تنعكس موجبة جزئية واي تعلق لهذا بمهمات الدين حتى يجحد وينكر واذا انكر لم يحصل من انكاره عند اهل المنطق الا سوء الاعتقاد في عقل المنكر بل في دينه الذي في زعمه انه موقوف على مثل هذا الانكار نعم لهم نوع من الظلم في هذا العلم وهو انهم يجمعون للبرهان شروطا يعلم انه يورث اليقين لا محالة لكنهم عند الانتهاء الى المقاصد الدينية ما امكنهم الوفاء بتلك الشروط بل تساهلوا غاية التساهل وربما ينظر في المنطق ايضا من استحسنه ويراه واضحا فيظن ان ما ينقل عنهم من الكفريات مؤيد بمثل تلك البراهين ويستعجل بالكفر قبل الانتهاء الى العلوم الالهية فهذه الآفة ايضا متطرقة اليه **واما الطبيعيات** فهو بحث عن اجسام عالم السموات

وكواكبها وما تحتها من الاجسام المفردة كالماء والهواء والتراب
والنار ومن الاجسام المركبة كالحيوان والنبات والمعادن وعن
اسباب تغيرها واستحالتها وامتزاجها وذلك ايضا هي بحث الطبيب
عن جسم الانسان واعضائه الرئيسة والخادمة واسباب استحالة مزاجها
وكما ان ليس من شرط الدين انكار علم الطب فليس من شرطها ايضا انكار
ذلك العلم الا في مسائل معينة ذكرناها في كتاب تهافت الفلاسفة وما
عداها فمما لا يجب المخالفة فيها فعند التامل يتبين انها مندرجة تحتها
واصل جملتها ان تعلم ان الطبيعة مسخرة لله تعالى لا تعمل بنفسها بل هي
مستعملة من جهة فاطرها فالشمس والقمر والنجوم والطبايع مسخرات
بامره لا فعل لشيء منها بذاته عن ذاته **واما الالهيات** ففيها اكثر
اغاليطهم فما قدروا على الوفاء بالبراهين على ما شرطوه في المنطق ولذلك
كثر الاختلاف بينهم فيها ولقد قرب ارسطاطاليس مذهبه فيها من مذاهب
الاسلاميين على ما نقله الفارابي وابن سينا ولكن جميع ما غلطوا فيه يرجع
الى عشرين اصلاً يجب تكفيرهم في ثلثة منها وتبديعهم في سبعة عشر
ولابطال مذهبهم في هذه المسائل العشرين صنفنا كتاب التهافت اما
المسائل الثلث فقد خالفوا فيها كافة الاسلاميين وذلك في قولهم
ان الاجساد لا تحشر وانما المثاب والمعاقب هي الارواح المجردة والعقوبات
روحانية لا جسمانية ولو صدقوا في اثبات الروحانية فانها كاينة ايضا
ولكن كذبوا في انكار الجسمانية وكفروا بالشريعة فيما نطقوا به ومن ذلك

قولهم ان الله تعالى يعلم الكليات دون الجزئيات وهو ايضا كفر
صريح بل الحق انه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في
الارض ومن ذلك قولهم بقدم العالم وازليته فلم يذهب احد من المسلمين
الى شيء من هذه المسائل واما ما وراء ذلك من نفيهم الصفات وقولهم
انه عالم بالذات لا بعلم زايد وما يجري مجراه فمذهبهم فيها قريب من
مذهب المعتزلة ولا يجب تكفير المعتزلة بمثل ذلك وقد ذكرنا في كتاب
فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة ما يتبين به فساد راي من
يتسارع الى التكفير في كل ما يخالف مذهبه **واما السياسيات** فجميع
كلامهم فيها يرجع الى الحكم المصلحية المتعلقة بالامور الدنيوية والايالة
السلطانية وانما اخذوها من كتب الله المنزلة على الانبياء عليهم السلام
ومن الحكم الماثورة عن سلف الانبياء عليهم السلام **واما الخلقية**
فجميع كلامهم فيها يرجع الى حصر صفات النفس واخلاقها وذكر اجناسها
وانواعها وكيفية معالجتها ومجاهدتها وانما اخذوها من كلام الصوفية
وهم المتالهون المثابرون على ذكر الله تعالى وعلى مخالفة الهوى وسلوك
الطريق الى الله تعالى بالاعراض عن ملاذ الدنيا وقد انكشف لهم في
مجاهداتهم من اخلاق النفس وعيوبها وآفات اعمالها ما صرحوا بها
فاخذها الفلاسفة ومزجوها بكلامهم توسلاً بالتجمل بها الى ترويج
باطلهم ولقد كان في عصرهم بل في كل عصر جماعة من المتالهين لا يخلي الله
العالم عنهم فانهم اوتاد الارض ببركاتهم ينزل الرحمة الى اهل الارض

كما ورد في الخبر حيث قال صلى الله عليه وسلم بهم يمطرون وبهم يرزقون
ومنهم كان اصحاب الكهف وكانوا في سالف الازمنة على ما نطق به
القرآن فتولد من مزجهم كلام النبوة وكلام الصوفية بكتبهم آفتان
آفة في حق القابل وآفة في حق الراد اما آفة في حق راده فعظيمة اذ
ظنت طائفة من الضعفى ان ذلك الكلام اذا كان مدونا في كتبهم وممزوجا
بباطلهم ينبغي ان يهجر ولا يذكر بل ينكر على كل من يذكره لانهم اذا لم يسمعوه
اولا الا منهم سبق الى عقلهم الضعيف انه باطل لانه قايله مبطل كالذي
يسمع من النصارى في لا اله الا الله عيسى رسول الله فينكره ويقول
هذا كلام النصارى ولا يتوقف ريثما يتامل ان النصارى كافر باعتبار
هذا القول او باعتبار انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واذا لم يكن كافرا
الا باعتبار انكاره فلا ينبغي أن يخالف في غير ما هو كافر به مما هو حق
في نفسه وان كان ايضا حقا عنده وهذه عادة ضعفى العقول يعرفون
الحق بالرجال لا الرجال بالحق والعاقل يقتدي بسيد العقلاء علي المرتضى
رضي الله عنه حيث قال لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف اهله والعاقل
يعرف الحق ثم ينظر في نفس القول فان كان حقا قبله سواء كان قايله محقا
او مبطلا بل ربما يحرص على انتزاع الحق من تضاعيف كلام اهل الضلال
عالما بان معدن الذهب الرغام ولا بأس على الصراف ان ادخل يده في كيس
القلاب وانتزع الابريز الخالص من الزيف والنبهرج مهما كان واثقا
ببصيرته فانما يزجر عن معاملة القلاب القروي دون الصيرفي ويمنع

من ساحل البحر الاخرق دون السباح الحاذق ويصد عن مس الحية
الصبي دون المعزم البارع ولعمري لما غلب على اكثر الخلق ظنهم بانفسهم
الحذاقة والبراعة وكمال العقل والآلة في تمييز الحق عن الضلالة
اوجب حسم الباب في زجر الكافة عن مطالعة كتب اهل الضلال
ما امكن اذ لا يسلمون عن الآفة الثانية التي سنذكرها اصلا وان سلموا
عن هذه الآفة التي ذكرناها ولقد اعترض على بعض الكلمات المبثوثة
في تصانيفنا في اسرار علوم الدين طايفة من الذين لم يستحكم في العلوم
سرايرهم ولم ينفتح الى اقصى غايات المذاهب بصايرهم وزعم ان
تلك الكلمات من كلام الاوايل مع ان بعضها من مولدات الخواطر
ولا يبعد ان يقع الحافر على الحافر وبعضها يوجد في الكتب الشرعية
واكثرها موجود معناها في كتب الصوفية وهب انها لم يوجد الا
في كتبهم فاذا كان ذلك الكلام معقولا في نفسه مؤيدا بالبرهان
ولم يكن على مخالفة الكتاب والسنة فلم ينبغي ان يهجر وينكر فلو فتحنا
هذا الباب وتطرقنا ان يهجر كثيرا عن الحق سبق اليه خاطر كل
مبطل الزمنا ان نهجر جملة من آيات القرآن واخبار الرسول وحكايات
السلف وكلمات الحكماء والصوفية لان صاحب كتاب اخوان الصفا
اوردها في كتابه مستشهدا او مستدرجا قلوب الحمقى بواسطتها الى
الى باطله ويتداعى ذلك الى ان يستخرج المبطلون الحق من ايدينا
بايداعهم اياها كتبهم واقل درجة العالم ان يتميز عن العامي الغمر

فلا يعاف العسل وان وجده في محجمة الحجام وتحقق ان المحجمة
لا تغير ذات العسل فان نفرة الطبع عنه مبنية على جهل عامي
منشاه ان المحجمة انما صُنِعَت للدم المستقذر فيظن ان الدم مستقذر
لكونه في المحجمة ولا يدري انه مستقذر لصفة في ذاته فاذا عُدِمت
الصفة فكونه في ظرفه لا يكسبه تلك الصفة فلا ينبغي أن يوجب له
الاستقذار وهذا وهم باطل وهو غالب على اكثر الخلق فمهما نُسبت
الكلام واسندته الى قايل حسن فيه اعتقادهم ردّوه وان كان حقّاً
فابدًا يعرفون الحق بالرجال ولا يعرفون الرجال بالحق وهو غاية الضلال
هذا آفة الرد **الآفة الثانية** آفة القبول فان من نظر في كُتبهم
كاخوان الصفا وغيره فرآى مزجوا بكلامهم من الحكم النبوية وكلام
الصوفية ربّما استحسنها وقبلها وحسن اعتقاده فيها فيسارع الى
قبول باطلهم الممزوج به بحسن ظن حصل فيما رآه واستحسنه وذلك
نوع استدراج الى الباطل ولاجل هذه الآفة العظيمة يجب الزجر عن مطالعة
كُتبهم لما فيها من الخطر والغدر وكما يجب صون من لا يُحسن السباحة
عن مزالق الشطوط يجب صون الخلق عن مطالعة تلك الكُتب وكما يجب
صون الصبيان عن مس الحيات يجب صون الاسماع عن تخليط تلك
الكلمات وكما يجب على المعزم ان لا يمس الحية بين يدي ولده الطفل اذا علم
انه سيقتدي به ويظن انه مثله بل يجب عليه ان يحذره منه بان يحذر
هو في نفسه ولا يمسها بين يديه وكذا يجب على العالم الراسخ مثله

وكما ان المعزم الحاذق اذا اخذ الحية وميز بين الترياق والسم
فاستخرج منها الترياق وابطل السم فليس له ان يشح بالترياق
على المحتاج اليه وكذلك الصراف الناقد البصير اذا ادخل يده
في كيس القلاب واخرج منه الابريز الخالص وطرح الزيف والبهرج
فليس له ان يشح بالجيد المرضي على من يحتاج اليه كذلك العالم وكما
ان المحتاج الى الترياق اذا اشمأزت نفسه عنه حيث علم انه مستخرج
من الحية التي هي مركز السم وجب تعريفه والفقير المضطر الى المال
اذا نفر عن قبول الذهب المستخرج من كيس القلاب وجب تنبيهه
على ان نفرته جهل محض هو سبب حرمانه عن الفايدة التي هي مطلبه ويحتم
تعريفه ان قرب الجوار بين الزيف والجيد لا يجعل الجيد زيفا كما
لا يجعل الزيف جيدًا فكذلك قرب الجوار بين الحق والباطل لا يجعل الحق
باطلًا كما لا يجعل الباطل حقًّا فهذا مقدار ما اردنا ذكره من آفة الفلسفة
وغايلتها **القول في مذهب التعليم وغايلته** ثم اني لما فرغتُ
من علم الفلسفة وتحصيله وتفهيمه وتزييف ما يزيف منه علمتُ
ان ذلك ايضًا غير وافٍ بكمال الغرض وان العقل ليس مستقلًّا بالاحاطة
بجميع المطالب ولا كاشفًا للغطاء عن جميع المعضلات وكان قد نبعت
نابعة التعليمية وشاع بين الخلق تحدثهم بمعرفة الامور من جهة
الامام المعصوم القايم بالحق عنَّ لي ان ابحث عن مقالتهم لاطّلع
على ما في كنانتهم ثم اتفق ان ورد عليّ خادم امر جازم من حضرة الخلافة

بتصنيف كتاب ينكشف عن حقيقة مذهبهم فلم يسعني مدافعته وصار
ذلك مستحثاً من خارج ضميمةً للباعث الاصلي من الباطن فانتدبت
لطلب كتبهم وجمع مقالاتهم وكان قد بلغني بعض كلماتهم المستحدثة التي
ولدتها خواطر اهل العصر لا على المنهاج المعهود من سلفهم فجمعت
تلك الكلمات ورتبتها ترتيباً محكماً مقارناً للتحقيق واستوفيت الجواب
عنه حتى انكر بعض اهل الحق مبالغتي في تقرير حجتهم وقال هذا سعي
لهم فانهم كانوا يعجزون عن نصرة مذهبهم بمثل هذه الشبهات لولا
تحقيقك لها وترتيبك اياها وهذا الانكار حق من وجهٍ فلقد انكر
احمد بن حنبل رحمه الله على الحارث المحاسبي رحمه الله تصنيفه في الرد على
المعتزلة فقال الحارث الرد على البدعة فرض فقال احمد نعم ولكن
حكيت شبهتهم اولاً ثم اجبت عنه فبم تأمن ان يطالع الشبهة من
تعلق ذلك بفهمه ولا يلتفت الى الجواب او ينظر في الجواب ولا
يفهم كنهه وما ذكره احمد بن حنبل حق في شبهة لم تنتشر ولم تشتهر
واما اذا انتشرت فالجواب عنها واجب ولا يمكن الجواب الا بعد الحكاية
نعم ينبغي ان لا يتكلف لهم شبهة لم يتكلفوا لها جواباً ولم اتكلف انا ذلك
بل كنت قد سمعت تلك الشبهة من واحد من اصحابي المختلفين الي بعد
ان كان قد التحق بهم وانتحل مذهبهم وحكى انهم يضحكون عن تصانيف
المصنفين في الرد عليهم بانهم لم يفهموا بعد حجتهم ثم ذكر تلك الحجة
وحكاها عنهم فلم ارض لنفسي ان يظن بي الغفلة عن اصل حجتهم فلذلك

اوردتها ولا ان يظن بي اني وان سمعتها فلم افهمها ولذلك قررتها
ولذلك اني قررت شبهتهم الى غاية الامكان ثم اظهرت فسادها
والحاصل انه لا حاصل عندهم ولا طائل لكلامهم ولولا نصرة الصديق
الجاهل لما انتهت تلك البدعة مع ضعفها الى هذه الدرجة لكن شدة
التعصب دعى الذابين عن الحق الى تطويل النزاع معهم في مقدمات
كلامهم والى مجاحدتهم في كل ما نطقوا به فجاحدوهم في دعواهم الحاجة
الى التعليم والى المعلم وفي دعواهم انه لا يصلح كل معلم بل لا بد من معلم
معصوم وظهرت حجتهم في اظهار الحاجة الى التعليم والى المعلم وضعف
قول المنكرين في مقابلته فاغتر بذلك جماعة وظنوا ان ذلك من قوة
مذهبهم وضعف مذهب المخالف ولم يفهموا ان ذلك لضعف ناصر الحق
وجهله بطريقه بل الصواب الاعتراف بالحاجة الى المعلم وانه لا بد وان
يكون المعلم معصوماً ولكن معلمنا المعصوم محمد صلى الله عليه وسلم فاذا
قالوا هو ميت فنقول ومعلمكم غايب فان قالوا ومعلمنا قد علم الدعاة
وبثهم في البلاد وهو ينتظر مراجعتهم ان اختلفوا او اشكل عليهم مشكل
فنقول ومعلمنا قد علم الدعاة وبثهم في البلاد واكمل التعليم اذ قال
اليوم اكملت لكم دينكم وبعد كمال التعليم لا يضر موت المعلم كما لا تضر
غيبته ينبغي ان يقال انهم قالوا كيف تحكمون فيما لم تسمعوا بالنص
ولم تسمعوه ام بالاجتهاد وبالرأي وهو مظنة الخلاف فنقول نفعل
ما فعله معاذ رضي الله عنه اذ بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن

ان يحكم بالنص عند وجوده وبالاجتهاد عند عدمه بل كما يفعله دعاتهم اذا بعدوا عن الامام الى اقاصى المشرق اذ لا يمكنه بالنص فان النصوص المتناهية لا يستوفى الوقايع الغير المتناهية ولا يمكنه الرجوع فى كل واقعة الى بلد الامام والى ان يقطع المسافة ويرجع فيكون المستفتى قد مات وفات الانتفاع بالرجوع فمن اشكل عليه القبلة ليس له طريق الا ان يصلى باجتهاده اذ لو سافر الى بلد الامام ليعرف القبلة فيفوت وقت الصلوة فان جازت الصلوة الى غير القبلة بناء على الظن ويقال ان المخطئ فى الاجتهاد له اجر واحد وللمصيب اجران فكذا فى جميع المجتهدات وكذلك امر صرف الزكوة الى الفقير فربما يظنه فقيرا باجتهاده وهو غنى باطنا باخفائه مالا ولا يكون مؤاخذا به وان اخطأ لانه لم يؤخذ الا بموجب ظنه فان قالوا ظن مخالفيه كظنه فاقول هو مأمور باتباع ظن نفسه كالمجتهد فى القبلة تتبع ظنه وان خالفه غيره فان قال والمقلد يتبع اباحنيفة والشافعى او غيرهما فاقول والمقلد فى القبلة عند الاشتباه اذا اختلف عليه المجتهدون كيف يصنع فيقول له مع نفسه اجتهاد فى معرفة الافضل الاعلم بدلايل القبلة فيتبع ذلك الاجتهاد فكذلك فى المسايل ورد الخلق الى الاجتهاد ضرورة فقد الائمة والانبياء مع العلم بانهم قد يخطؤن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا احكم بالظاهر والله يتولى السرائر اى انا احكم بغالب الرأى الحاصل من قول الشهود وربما اخطى فيه فلا سبيل الى الامن من الخطاء الانبياء فى مثل هذه المجتهدات

فكيف يطمع غيرهم فى ذلك ولهم ههنا سؤالان احدهما قولهم هذا وان صح فى المجتهدات فلا يصح فى قواعد العقايد اذ المخطى فيه غير معذور فكيف السبيل اليه فاقول قواعد العقايد يشتمل عليها الكتاب والسنة وما وراء ذلك من التفصيل المتنازع فيه يعرف الحق فيه بالوزن بالقسطاس المستقيم وهى الموازين التى ذكرها الله تعالى فى كتابه وهى خمسة ذكرتها فى كتاب القسطاس المستقيم فان قال خصومك يخالفونك فى ذلك الميزان فاقول لا يتصور ان يفهم ذلك الميزان ثم يخالف فيه اذ لا يخالف فيه اهل التعليم لانى استخرجته من القرآن وتعلمته منه ولا يخالف فيه اهل المنطق لانه موافق لما شرطوه فى المنطق غير مخالف له ولا يخالف فيه المتكلم لانه موافق لما يذكره فى ادلة النظريات وبه تعرف الحق فى الكلاميات فان قال فان كان فى يدك مثل هذا الميزان فلم لا ترفع الخلاف بين الخلق فاقول لو اصغوا الى لرفعت الخلاف من بينهم وذكرت طريق رفع الخلاف فى كتاب القسطاس المستقيم فتأمله لتعلم انه حق وانه يرفع الخلاف قطعا لو اصغوا ولا يصغون باجمعهم بل قد اصغى الى طائفة فرفعت الخلاف بينهم وامامك يريد رفع الخلاف بينهم مع عدم اصغائهم فلم لم يرفع الى الآن ولم لم يرفع الخلاف على بن ابى طالب رضى الله عنه وهو رأس الائمة او يدعى انه يقدر على حمل كافتهم على الاصغاء قهرا فلم لم يحملهم الى الآن ولاى يوم اجلت وهل حصل من الخلق بسبب دعوته الا زيادة خلاف وزيادة مخالف نعم كان يخشى من الخلاف نوعا من الضرر

لا ينتهى الى سفك الدماء وتخريب البلاد وايتام الاولاد وقطع الطريق
والاغارة والاموال وقد حدث فى العالم من بركات رفعكم الخلاف
ما لم يكن بمثله عهد فان قال ادعيت انك ترفع الخلاف بين الخلق ولكن
المتحير بين المذاهب المتعارضة والاختلافات المتقابلة لم يلزمه الاصغاء
وكل خصوم يخالفونك اليك دون خصمك ولا فرق بينك وبينهم وهذا
هو سؤالهم الثانى فاقول هذا اولاً منقلب عليك فانك اذا دعوت هذا
المتحير الى نفسك فيقول المتحير لم صرت اولى من مخالفيك واكثر اهل
العالم يخالفونك فليت شعرى بماذا تجيب بان تقول امامى منصوص عليه
فمتى تصدقك فى دعوى النص وهو لم يسمع النص من الرسول فانما يسمع
دعواك مع تطابق اهل العلم على اختراعك وتكذيبك ثم هب انه سلم لك
النص فاذا كان متحيرا فى اصل النبوة فقال هب ان امامك يدل بمعجزة
عيسى عليه السلام فيقول الدليل على صدقى انى احيى اليك اباك فاحياه
فناطقنى بانه محق فبماذا اعلم صدقه ولم يعرف كافة الخلق صدق عيسى
عليه السلام بهذه المعجزة بل عليه من الاسولة المشكلة ما لا يرفع الا بدقيق
النظر العقلى والنظر العقلى لا يوثق به عندك ولا يعرف دلالة المعجزة على الصدق
ما لم يعرف السحر والتمييز بينه وبينها وما لم يعرف ان الله لا يضل عباده وسؤال
الاضلال وعسر الجواب عنه مشهور فبماذا تدفع جميع ذلك وبم يكون امامك
اولى بالمتابعة من مخالفيه فيرجع الى الادلة النظرية التى ينكرها وخصمه
يدل بمثل تلك الادلة واوضح من هذا وهذا السؤال قد انقلب عليهم انقلابا

عظيما لو اجتمع عليهم اولهم وآخرهم على ان تحرروا عنه جوابا لم يقدروا
عليه وانما انشأ الفساد جماعة من الضعفة ناظروهم فلم يشتغلوا بالقلب
بل بالجواب وذلك مما يطول فيه الكلام ولا يسبق سريعا الى الافهام فلا
يصلح للافحام فان قال قائل فهذا هو القلب فهل عنه جواب فاقول نعم
جوابه ان المتحير ان قال انا متحير ولم يعين المسئلة التى هو متحير فيها
فيقال له انت كمريض يقول انا مريض ولا يذكر عين مرضه ويطلب علاجه
فيقال له ليس فى الوجود علاج للمرض المطلق بل لمرض معين من صداع
او اسهال او غيره فكذلك المتحير ينبغى ان يعين ما هو متحير فيه فان
عين المسئلة عرفته الحق فيها بالوزن بالموازين الخمسة التى لا يفهمها
احد الا ويعترف بانه الميزان الحق الذى يوثق بكل ما يوزن به فيفهم
الميزان ويفهم فيه ايضا صحة الوزن كما يفهم متعلم علم الحساب نفس
الحساب وكون المحاسب المعلم عالما بالحساب وصادقا فيه وقد اوضحت
ذلك فى كتاب القسطاس المستقيم فى مقدار عشرين ورقة فليتأمل وليس
المقصود الآن بيان فساد مذهبهم فقد ذكرت ذلك فى كتاب المستظهرى
اولاً وفى كتاب حجة الحق ثانيا وهو جواب كلام لهم عرض على ببغداد
وفى كتاب مفصل الخلاف الذى هو اثنى عشر فصلا ثالثا وهو جواب
كلام عرض على بهمذان وفى جواب الدرج المرقوم بالجداول رابعا وهو
من ركيك كلامهم الذى عرض على بطوس وفى كتاب القسطاس خامسا
وهو كتاب مستقل مقصوده بيان ميزان العلوم واظهار الاستغناء

عن الامام لمن احاط به بل المقصود ان هؤلاء ليس معهم شيء من
الشفاء المنجي من ظلمات الاراء بل هم مع عجزهم من اقامة البرهان على تعيين
الامام طال ما جربناهم فصدقناهم في الحاجة الى التعليم والى المعلم
المعصوم وانه الذي عينوه ثم سألناهم عن المعلم الذي تعلموا من هذا
المعصوم وعرضنا عليهم الاشكالات فلم يفهموها فضلاً عن القيام بحلها
فلما عجزوا احالوا على الامام الغايب وقالوا انه من السفر اليه والعجب انهم
ضيعوا عمرهم في طلب المعلم وفي التبجح بالظفر به ولم يتعلموا منه شيئا
اصلاً كالمتضمخ بالنجاسة يتعب في طلب الماء حتى اذا وجده لم يستعمله
وبقي متضمخا بالخبائث ومنهم من ادعى شيئا من علمهم وكان حاصل
ما يذكره شيئا من ركيك فلسفة فيثاغورس وهو رجل من قدماء الاوايل
ومذهبه اركّ مذاهب الفلاسفة وقد ردّ عليه ارسطاطاليس بل استركّ
كلامه واسترذله وهو المحكي في كتاب اخوان الصفا وهو على التحقيق
حشو الفلسفة والعجب ممن يتعب طول العمر في طلب المعلم ثم يقنع بمثل
ذلك العلم الركيك المستغث ويظن انه ظفر باقصى مقاصد العلوم
فهؤلاء ايضا جربناهم وشهدنا ظاهرهم وباطنهم فيرجع حاصلهم الى
استدراج العوام وضعفاء العقول ببيان الحاجة الى المعلم ومجادلتهم
في انكارهم الحاجة الى التعليم بكلام قوي مفحم حتى اذا ساعدهم على الحاجة
الى المعلم مساعد وقال هات علمه وافدنا من تعليمه وقف وقال اذا سلمت
الآن في هذا فاطلبه فانما غرضي هذا القدر فقط اذ علم انه لو زاد على ذلك

لافتضح ويعجز عن حل ادنى الاشكالات بل عجز عن فهمه فضلاً عن
جوابه فهذا حقيقة حالهم فاخبرهم تقلهم فلما خبرناهم نفضنا اليد
عنهم ايضاً **القول في طريق الصوفية** ثم اني لما فرغت من هذه
العلوم اقبلت بهمتي على طريق الصوفية وعلمت ان طريقتهم انما تتم بعلم وعمل
وكان حاصل علمهم قطع عقبات النفس والتنزه عن اخلاقها المذمومة
وصفاتها الخبيثة حتى يتوصل بها الى تخلية القلب عن غير الله عز وجل
وتحليته بذكر الله ومعرفته ومحبته وكان العلم ايسر علي من العمل فابتدأت بتحصيل
علمهم من مطالعة كتبهم مثل قوت القلوب لابي طالب المكي رحمه الله وكتب
الحارث المحاسبي والمتفرقات المأثورة عن جنيد والشبلي وابي يزيد
البسطامي وغير ذلك من المشايخ رحمهم الله حتى اطلعت على كنه مقاصدهم
العلمية وحصلت ما يمكن ان يحصل من طريقهم بالتعلم والسماع وظهر
ان اخص خواصهم مما لا يمكن الوصول اليه بالتعلم بل بالذوق والحال
وتبدل الصفات فكم من الفرق بين ان يعلم حد الصحة وحد الشبع
واسبابهما وشروطهما وبين ان يكون صحيحا شبعانا وبين ان يعرف
حد السكر وانه عبارة عن حالة تحصل من استيلاء ابخرة تتصاعد من
المعدة على معادن الفكر وبين ان يكون سكرانا لا يعرف حد السكر
وعلمه هو سكران ومامعه من علمه شيء والطبيب يعرف حد السكر وادكان
ومامعه من السكر شيء فالطبيب في حالة المرض يعرف حد الصحة
واسبابها وادويتها وهو فاقد الصحة فكذلك فرق بين ان يعرف

حقيقة الزهد وشروطها واسبابها وبين ان يكون حالك الزهد
وعزوف النفس عن الدنيا فعلمت انهم يقينا ارباب الاحوال لا اصحاب
الاقوال وان ما يمكن تحصيله بطريق العلم فقد حصلته ولم يبق الا ما
لا سبيل اليه بالسماع والتعلم بل بالذوق والسلوك وكان قد حصل
معي من العلوم التي مارستها والمسالك التي سلكتها في التفتيش عن
صنفي العلوم الشرعية والعقلية ايمان يقيني بالله تعالى وبالنبوة
وباليوم الآخر فهذه الاصول الثلثة من الايمان كانت قد ترسخت في نفسي
لا بدليل معين محرر بل باسباب وقراين وتجارب لا يدخل تحت الحصر تفاصيلها
وكان قد ظهر عندي انه لا يطمع في سعادة الآخرة الا بالتقوى وكف النفس
عن الهوى وان سر ذلك كله قطع علاقة القلب عن الدنيا بالتجافي عن
دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاقبال بكنه الهمة على الله تعالى
وان ذلك لا يتم الا بالاعراض عن الجاه والمال والهرب عن الشواغل و
العوايق ثم لاحظت احوالي فاذا انا منغمس في العلايق وقد احدقت بي
من الجوانب ولاحظت اعمالي واحسنها التدريس والتعليم واذا انا فيها
مقبل على علوم غير مهمة ولا نافعة في طريق الآخرة ثم تفكرت في نيتي
التدريس فاذا هي غير خالصة لوجه الله تعالى بل داعيها ومحركها طلب
الجاه وانتشار الصيت فتيقنت اني على شفا جرف هار واني قد اشفيت
على النار ان لم اشتغل بتلافي الاحوال فلم ازل اتفكر فيه مدة وانا بعد
على مقام الاختيار اصمم في العزم على الخروج من بغداد ومفارقة تلك

الاحوال يوما واحل العزم يوما واقدم فيه رجلا واوخر عنه اخرى
لا يصدق لي رغبة في طلب الآخرة بكرة الا ويحمل عليه جند الشهوة
حملة فيفترها عشية فصارت شهوات الدنيا تجاذبني بسلاسلها الى
المقام ومنادي الايمان ينادي الرحيل الرحيل فلم يبق من العمر الا قليل
وبين يديك السفر الطويل وجميع ما انت فيه من العلم والعمل رياء وتخييل
فان لم تستعد الآن للآخرة فمتى تستعد وان ما يقطع الآن هذه العلايق
فمتى تقطع فعند ذلك ينبعث الداعية وينجزم العزم على الهرب والفرار
ثم يعود الشيطان فيقول هذه حالة عارضة اياك ان تطاوعها فانها
سريعة الزوال فان اذعنت لها وتركت هذه الجاه العريض والشان
المنظوم الخالي عن التكدير والتنغيص والامر المسلم الصافي عن منازعة
الخصوم ربما التفتت اليه نفسك ولا يتيسر لك المعاودة فلم ازل اتردد
بين تجاذب شهوات الدنيا ودواعي الآخرة قريبا من ستة اشهر اولها رجب
سنه ثمان وثمانين واربعماية وفي هذا الشهر جاوز الامر حد الاختيار
الى الاضطرار اذ اقفل الله تعالى على لساني حتى اعتقل عن التدريس
فكنت اجاهد نفسي ان ادرس يوما واحدا تطييبا للقلوب المختلفة وكان
لا ينطق لساني بكلمة ولا استطيعها البتة ثم اورثت هذه العقلة في
اللسان حزنا في القلب بطل معه قوة الهضم وفر مني شهوة الطعام
والشراب فكان لا ينساغ لي شربة ولا تنهضم لي لقمة وتعدى الى ضعف
القوى حتى قطع الاطباء طمعهم من العلاج وقالوا هذا امر نزل في القلب

ومنه سرى الى المزاج فلا سبيل اليه بالعلاج الا بان يروح السر عن
الهم الملم ثم لما احسست بعجزى وسقط بالكلية اختيارى التجأت
الى الله تعالى التجاء المضطر الذى لا حيلة له فاجابنى الذى يجيب دعوة
المضطر اذا دعاه وسهل على قلبى الاعراض عن الجاه والمال والاهل
والولد والاصحاب واظهرت عزم الخروج الى مكة وانا ادرى فى نفسى
سفر الشام حذرا من ان يطلع الخليفة وجملة الاصحاب على عزمى فى
المقام بالشام فتلطفت بلطايف الحيل فى الخروج من بغداد على عزم
ان لا اعاودها ابدا واستهدفت الائمة اهل العراق كافة اذ لم يكن فيهم من
يجوز ان يكون الاعراض عما كنت فيه سببا دينيا اذ ظنوا ان ذلك هو
المنصب الاعلى فى الدين وكان ذلك مبلغهم من العلم ثم ارتكب الناس
فى الاستنباطات وظن من بعد عن العراق ان ذلك لاستشعار من جهة
الولاة واما من قرب من الولاة فكان يشاهد الحاحهم فى التعليق بى و
الانكار على اعراضى عنهم وعن الالتفات الى قولهم فيقولون هذا امر
سماوى ليس له سبب الا عين اصابت اهل الاسلام وزمرة العلم ففارقت
بغداد وفرقت ما كان معى من مال ولم ادخر الا قدر كفاف وقوت للاطفال
ترخصا بان مال العراق مرصد للمصالح لكونه وقفا على المسلمين فلم ار فى
العالم مالا ياخذ العالم لعياله اصلح منه ثم دخلت الشام واقمت به
قريبا من سنتين لا شغل لى الا العزلة والخلوة والرياضة والمجاهدة
اشتغالا بتزكية النفس وتهذيب الاخلاق وتصفية القلب لذكر الله تعالى

كما كنت حصلته من علوم الصوفية وكنت اعتكف مدة فى مسجد دمشق
اصعد منارة المسجد طول النهار واغلق بابها على نفسى ثم تحركت فى
داعية فريضة الحج والاستمداد من بركات مكة والمدينة وزيارة رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه فسرت
الى الحجاز ثم جذبتنى الهمم ودعوات الاطفال الى الوطن فعاودته بعد
ان كنت ابعد الخلق عن الرجوع اليه وآثرت العزلة ايضا حرصا على الخلوة
وتصفية القلب للذكر وكانت حوادث الزمان ومهمات العيال وضرورات
المعيشة فى وجه المراد ويشوش صفوة الخلوة وكان لا يصفو الحال
الا فى اوقات متفرقة لكنى مع ذلك لا اقطع طمعى منها فيدفعنى عنها
العوائق واعود اليها ودمت على ذلك مقدار عشر سنين وانكشف لى
فى اثناء هذه الخلوات امور ما لا يمكن احصاؤها واستقصاؤها والقدر
الذى اذكره لينتفع به انى علمت يقينا ان الصوفية هم السالكون لطريق
الله تعالى خاصة وان سيرتهم احسن السير وطريقهم اصوب الطرق
واخلاقهم ازكى الاخلاق بل لو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم
الواقفين على اسرار الشرع من العلماء ليغيروا شيئا من سيرهم واخلاقهم
ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا اليه سبيلا فان جميع حركاتهم وسكناتهم
فى ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من مشكاة النبوة وليس وراء نور
النبوة على وجه الارض نور يستضاء به وبالجملة فماذا يقول القائلون
فى طريقة طهارتها وهى اول شريطتها طهارة القلب بالكلية عما سوى الله تعالى

ومفتاحها الجاري فيها مجرى التحريم من الصلوة استغراق القلب بذكر الله
وآخرها الفناء بالكلية في الله وهذا آخرها بالاضافة الى ما يكاد يدخل تحت
الاختيار والكسب من اوايلها وهي على التحقيق اول الطريقة وما قبل
ذلك كالدهليز للسالك اليه ومن اول الطريقة تبتدي المكاشفات و
المشاهدات حتى انهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وارواح الانبياء
ويسمعون منهم اصواتا ويقتبسون منهم فوايد ثم يترقى الحال من مشاهدة
الصور والامثال الى درجات يضيق عنها نطاق النطق فلا يحاول معبر
ان يعبر عنها الا اشتمل لفظه على خطاء صريح لا يمكنه الاحتراز عنه وعلى
الجملة ينتهي الامر الى قرب يكاد يتخيل منه طائفة الحلول وطائفة
الاتحاد وطائفة الوصول وكل ذلك خطاء وقد بينا وجه الخطاء في كتاب
مقصد الاقصى بل الذي ذاق تلك الحالة لا ينبغي ان يزيد على ان يقول شعر
وكان ما كان مما لست اذكره • فظن خيرا ولا تسأل عن الخبر • وبالجملة
فمن لم يرزق منه شيئا بالذوق فليس يدرك من حقيقة النبوة الا الاسم
وكرامات الاولياء على التحقيق بدايات الانبياء وكان ذلك اول حال
رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يتبتل الى جبل حراء كان يخلو به ويتعبد
حتى قالت العرب ان محمدا عشق ربه وهذه حالة يتحققها بالذوق
من يسلك سبيلها فمن لم يرزق الذوق فيتيقنها بالتجربة والتسامع
ان اكثر معهم الصحبة حتى يفهم ذلك بقراين الاحوال يقينا فمن جالسهم
استفاد منهم هذا الايمان فهم القوم لا يشقى جليسهم ومن لم يرزق

صحبتهم فيعلم امكان ذلك يقينا لشواهد البرهان على ما ذكرناه
في كتاب عجايب القلب من كتب الاحياء والتحقيق بالبرهان علم وملابسة
عين تلك الحالة ذوق والقبول من التسامع والتجربة بحسن الظن
ايمان وهذه ثلث درجات يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا
العلم درجات ووراء هؤلاء قوم جهال هم المنكرون لاصل ذلك المتعجبون
من هذه الكلام يسمعون ويسخرون ويقولون العجب انهم كيف يهدون
وفيهم قال تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا
للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفا اولئك الذين طبع الله قلوبهم فاصمهم
واعمى ابصارهم وقد بان لي بالضرورة من ممارسة طريقتهم حقيقة النبوة
وخاصيتها فلا بد من التنبيه على اصلها لشدة مسيس الحاجة اليها

القول في حقيقة النبوة واضطرار كافة الخلق اليها اعلم
ان جوهر الانسان في اول الفطرة خلق خاليا ساذجا لا خبر معه من
عوالم الله تعالى والعوالم كثيرة لا يحصيها الا الله وما يعلم جنود ربك
الا هو وانما خبره من العوالم بواسطة الادراك فكل ادراك من الادراكات
خلق ليطلع الانسان به على عالم من الموجودات ونعني بالعوالم اجناس
الموجودات فاول ما يخلق في الانسان اللمس فيدرك بها اجناسا من
الموجودات كالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين و
الخشونة وغيرها واللمس قاصر عن الالوان والاصوات قطعا بل هي
كالمعدومة في حق اللمس ثم يخلق له البصر فيدرك الالوان والاشكال

وهو اوسع عوالم المحسوسات ثم ينفتح السمع فيسمع الاصوات والنغمات
ثم يخلق له الذوق والشم كذلك الى ان يجاوز عالم المحسوسات فيخلق
فيه التمييز وهو قريب من سبع سنين وهو طور آخر من اطوار وجوده
فيدرك فيه امورًا زايدة على عوالم المحسوسات لا يوجد منها شيء في عالم
الحس ثم يترقى الى طور آخر فيخلق له العقل فيدرك الواجبات و
الجايزات والمستحيلات وامورًا لا يوجد في الاطوار التي قبله ووراء
العقل طور آخر ينفتح فيه عين اخرى يبصر بها الغيب وما سيكون في
المستقبل وامور آخر العقل معزول عنها كعزل قوة التمييز عن ادراك
المعقولات وكعزل قوة الحس عن مدركات التمييز وكما ان المميز لو
عرض عليه مدركات العقل لاباه واستبعده فكذلك بعض العقلاء ابوا
مدركات النبوة واستبعدوها وذلك عين الجهل اذ لا مستند له الا
انه طور لم يبلغه ولم يوجد في حقه فظن انه غير موجود في نفسه والاكمه
لو لم يعلم بالتواتر والتسامع الالوان والاشكال وحكي له ذلك ابتداء
لم يفهمها ولم يقر بها وقد قرب الله تعالى ذلك على خلقه بان اعطاهم
انموذجا من خاصية النبوة وهو النوم اذ النايم يدرك ما سيكون
من الغيب اما صريحا واما في كسوة مثال يكشف عنه التعبير وهذا
لو لم يجربه الانسان من نفسه وقيل له ان من الناس من يسقط مغشيا
عليه كالميت ويزول احساسه وسمعه وبصره فيدرك الغيب لانكره
واقام البرهان على استحالته وقال القوى الحساسة اسباب الادراك

فمن لا يدرك الشيء مع وجودها وحضورها فبان لا يدرك مع ركودها
اولى واحق وهذا نوع قياس يكذبه الوجود والمشاهدة فكما ان
العقل طور من اطوار الآدمي يحصل فيه عين يبصر بها انواعا من
المعقولات التي والحواس معزولة عنها فالنبوة ايضا عبارة عن طور
يحصل فيه عين لها نور يظهر في نورها الغيب وامور لا يدركها
العقل والشك في النبوة اما ان يقع في امكانها او في وجودها و
وقوعها او في حصولها لشخص معين ودليل امكانها وجودها ودليل
وجودها وجود معارف في العالم لا يتصور ان ينال بالعقل كعلم
الطب والنجوم فان من بحث عنهما علم بالضرورة انهما لا يدرك الا
الا بالهام الهي وتوفيق من الله تعالى ولا سبيل اليه بالتجربة فمن
الاحكام النجومية ما لا يقع الا في كل الف سنة مرة فكيف ينال ذلك
بالتجربة وكذلك خواص الادوية فتبين بهذا البرهان ان في الامكان
وجود طريق لادراك هذه الامور التي لا يدركها العقل وهو المراد
بالنبوة لا ان النبوة عبارة عنها فقط بل ادراك هذا الجنس الخارج عن
مدركات العقل احدى خواص النبوة ولها خواص كثيرة سواها وما ذكرناها
قطرة من بحرها انما ذكرناها لان معك انموذجا منها وهو مدركاتك
في النوم ومعك علوم من جنسها في الطب والنجوم وهي معجزات الانبياء
ولا سبيل اليها للعقلاء ببضاعة العقل اصلا اما ما عدا هذا من خواص
النبوة فانما يدرك بالذوق من سلوك طريق التصوف لان هذا

انما فهمته بانموذج رزقته وهو النوم ولولاه لما صدقت به فان
كان للنبي خاصية ليس لك منها انموذج فلا تفهمها اصلا فكيف تصدق
بها وانما التصديق بعد التفهم وذلك الانموذج يحصل في اوايل طريق
التصوف فيحصل به نوع من الذوق بالقدر الحاصل ونوع من التصديق
عالم يحصل بالقياس اليه فهذه الخاصية الواحدة يكفيك للايمان باصل
النبوة فان وقع لك الشك في شخص معين انه نبي ام لا فلا يحصل
اليقين الا بمعرفة احواله اما بالمشاهدة او بالتواتر والتسامع فانك
اذا عرفت الطب والفقه لامكنك ان تعرف الفقهاء والاطباء بمشاهدة
احوالهم وسماع اقوالهم فان لم يشاهد فلا يعجز ايضا عن معرفة كون الشافعي
فقيها وكون جالينوس طبيبا معرفة بالحقيقة لا بالتقليد عن الغير
بل بان يتعلم الاشياء من الفقه والطب ونطالع كتبهما وتصانيفهما
فيحصل لك علم ضروري بحالهما فكذلك اذا فهمت معنى النبوة فاكثر النظر
في القرآن والاخبار يحصل لك العلم الضروري بكونه صلى الله عليه وسلم
على اعلى درجات النبوة واعضد ذلك بتجربة ما قاله في العبادات وتأثيرها
في تصفية القلوب وكيف صدق في قوله من عمل بما علم ورثه الله علم
ما لم يعلم وكيف صدق في قوله من اعان ظالما سلطه الله عليه وكيف
صدق في قوله من اصبح وهمومه هما واحدا كفاه الله هموم الدنيا
والآخرة فاذا جربت ذلك في الف والفين والاف حصل لك علم ضروري
لا يتمارى فيه فمن هذا الطريق اطلب اليقين بالنبوة لا من قلب العصاء

ثعبانا وشق القمر فانك اذا نظرت اليه وحده ولم ينظم اليه القراين
الكثيرة الخارجة عن الحصر ربما ظننت انه سحر وانه تخييل وانه من الله
تعالى اضلال فانه يضل من يشاء ويهدي من يشاء ويرد عليك اسولة
المعجزات فاذا كان مستند ايمانك كلاما منظوما في وجه دلالة المعجزة
فينخرم ايمانك بكلام مرتب في وجه الاشكال والشبهة عليها فليكن
مثل هذه الخوارق احدى الدلايل والقراين في جملة نظرك حتى يحصل لك
علم ضروري لا يمكنك ذكر مستنده على التعيين كالذي يخبره جماعة
بخبر متواتر لا يمكنه ان يذكر ان اليقين مستفاد من قول واحد معين
بل من حيث لا يدري ولا يخرج عن جملة ذلك ولا بتعيين الآحاد
فهذا هو الايمان القوي العلمي واما الذوق فهو كالمشاهدة
والاخذ باليد ولا يوجد الا في طريق الصوفية فهذا القدر في
حقيقة النبوة كاف في الغرض الذي اقصده الآن وساذكر وجه
الحاجة الى ذكره **القول في سبب معاودة نشر العلم بعد الاعراض
عنه** ثم اني لما واظبت على العزلة والخلوة قريبا من عشر سنين
وبان لي في اثناء ذلك على الضرورة من اسباب لا احصيها مرة
بالذوق ومرة بالعلم البرهاني ومرة بالقبول الايماني ان الانسان
خلق من بدن وقلب واعني بالقلب حقيقة روحه التي هي محل معرفة الله
تعالى دون اللحم الصنوبري والدم الذي يشارك فيه الميت والبهيمة
وان البدن له صحة بها سعادته ومرض فيه هلاكه وان القلب

كذلك له صحة وسلامة ولا ينجي الا من اتى الله بقلب سليم وله
مرض فيه هلاكه الابدي الاخروي ان لم يتداركه كما قال الله تعالى
في قلوبهم مرض وان الجهل بالله من سمه المهلك وان معصية الله
بمتابعة الهوى داء الممرض وان معرفة الله تعالى ترياقه المحيي وطاعته
بمخالفة الهوى دواءه الشافي وانه لا سبيل الى معالجته بازالة مرضه
وكسب صحته الا بادوية كما لا سبيل الى معالجة البدن الا بذلك وكما
ان ادوية البدن يؤثر في كسب الصحة بخاصية فيها لا يدركها العقلاء
ببضاعة العقل بل يجب فيها تقليد الاطباء الذين اخذوها من الانبياء
الذين اطلعوا بخاصية النبوة على خواص الاشياء فكذلك بان لي على الضرورة
ان ادوية العبادات بحدودها ومقاديرها المحدودة المقدرة من
جهة الانبياء لا يدرك وجه تاثيرها ببضاعة عقل العقلاء بل يجب
فيها تقليد الانبياء الذين ادركوا تلك الخواص بنور النبوة لا ببضاعة
العقل وكما ان الادوية مركب من اخلاط مختلفة النوع والمقدار
وبعضها ضعف البعض الاخر في الوزن ولا يخلو اختلاف مقاديرها
عن سر هو من قبيل الخواص فكذلك العبادات التي هي ادوية القلوب
مركبة من افعال مختلفة النوع والمقدار حتى ان السجود ضعف الركوع
وصلوة الصبح نصف صلوة الظهر في المقدار فلا يخلو عن سر من الاسرار
هي من قبيل الخواص التي لا يطلع عليها الا بنور النبوة ولقد تحامق
وتجاهل جدا من اراد ان يستنبط بطريق العقل لها حكمة او ظن انها

ذكرت على الاتفاق لا عن سر الهي فيها يقتضيها بطريق الخاصية
وكما ان في الادوية اصولا هي اركانها وزوايد هي متماتها لكل واحد
منها خصوص تاثير في اعمال اصولها كذلك النوافل والسنن متممات
لتكميل آثار اركان العبادات وعلى الجملة فالانبياء اطباء امراض
القلوب وانما فائدة العقل وتصرفه ان عرفنا ذلك وشهد للنبوة
بالتصديق ولنفسه بالعجز عن درك ما يدرك بعين النبوة واخذ
بايدينا وسلمنا تسليم العميان الى القائدين ومخطاه وهو معزول عما
بعد ذلك الا عن تفهم ما يلقيه الطبيب اليه فهذه امور عرفناها
بالضرورة الجارية مجرى المشاهدة في مدة الخلوة والعزلة ثم رأينا
فتور الاعتقادات في اصل النبوة ثم في حقيقة النبوة ثم في العمل
بما شرحته النبوة ونجد شيوع ذلك في الخلق فنظرت الى اسباب فتور
الخلق وضعف ايمانهم به فاذا هي اربعة اسباب سبب من الخائضين
في علم الفلسفة وسبب من الخائضين في طريق التصوف وسبب من
المنتسبين الى دعوى التعليم وسبب من معاملة الموسومين بالعلم فيما
بين الناس فاني تتبعت مدة آحاد الخلق اسأل من يقصر منهم في
متابعة الشرع اساله عن شبهته وابحث عن عقيدته وسره وقلت له
مالك تقصر فيها فان كنت تؤمن بالاخرة ولست تستعد لها وتبيعها
بالدنيا فهذه حماقة فانك لا تبيع الاثنين بواحد فكيف تبيع ما لا نهاية
له بايام معدودة وان كنت لا تؤمن بها فانت كافر فدبر لنفسك

فى طلب الايمان وانظر ما سبب كفرك الخفى الذى هو مذهبك باطنًا
وهو سبب جرأتك ظاهرًا وان كنت لا تصرح به تجملًا بالايمان وتشوفا
بذكر الشرع فقائل يقول هذا امر لو وجبت المحافظة عليه لكان العلماء
اجدر بذلك وفلان من المشاهير بين الفضلاء لا يصلى وفلان
يشرب الخمر وفلان ياكل اموال الاوقاف واليتامى وفلان ياخذ الرشوة
على القضاء والشهادة وفلان ياكل ادرار السلطان ولا يحترز من الحرام
وهلم جرًا الى امثاله وقائل ثان يدعى علم التصوف ويزعم انى قد
بلغت مبلغًا ترقيت عن الحاجة الى العبادة وقائل ثالث يتعلل بشبهة
اخرى من شبهات اهل الاباحة وهؤلاء هم الذين ضلوا من طريق
التصوف وقائل رابع لقى اهل التعليم فيقول الحق مشكل والطريق اليه
مسدود والاختلاف فيه كثير وليس بعض المذاهب اولى من البعض
وادلة العقل متعارضة فلا ثقة برأى اهل الرأى والداعى الى التعليم
متحكم لا حجة له فكيف ندع اليقين بالشك وقائل خامس يقول
لست افعل هذا تقليدًا ولكنى قرأت علم الفلسفة وادركت حقيقة
النبوة وان حاصلها يرجع الى الحكمة والمصلحة وان المقصود من تعبداتها
ضبط عوام الخلق وتقييدهم على التقاتل والتنازع والاسترسال
فى الشهوات فما انا من العوام الجهلاء حتى ادخل فى حجر التكليف وانما انا
من الحكماء اتبع الحكمة وانا بصير بها مستغن فيها عن التقليد هذا
منتهى ايمان من قرأ فلسفة الالهيين منهم وتعلم ذلك من كتب ابن سينا

وابى نصر الفارابى وهؤلاء هم المتجملون منهم بالاسلام وربما يرى
الواحد منهم يقرأ القرآن ويحضر الجماعات والصلوات ويعظم الشريعة
بلسانه ولكنه مع ذلك لا يترك الخمر وانواعًا من الفسق والفجور
واذا قيل له ان كانت النبوة غير صحيحة فلم تصلى وربما يقول رياضة
الجسد وعادة اهل البلد وحفظ المال والولد وربما قال الشريعة
صحيحة والنبوة حق فيقال فلم تشرب الخمر فيقول انما نهى عن الخمر
لانها تورث العداوة والبغضاء فانا بحكمتى محترز عن ذلك وانى
اقصد به تشحيذ خاطرى حتى ان ابن سينا ذكر فى وصية له كتبت
فيها انه عاهد الله تعالى على كذا وكذا وان تعظم الاوضاع الشرعية
ولا تقصر فى العبادات الدينية فلا يشرب تلهيًا بل تداويًا وتشفيًا
فكان منتهى حالته فى صفاء الايمان والتزام العبادات ان استثنى
شرب الخمر لغرض التشفى فهذا ايمان من يدعى الايمان منهم وقد انخدع
بهم جماعة وزادهم انخداعًا ضعف اعتراض المعترضين عليهم اذا
اعترضوا عليهم بمجاحدة علم الهندسة والمنطق وغير ذلك مما هى
ضرورية لهم على ما نبهنا عليه من قبل فلما رايت اصناف الخلق قد
ضعف ايمانهم الى هذا الحد بهذه الاسباب ورايت نفسى مليًا بكشف
هذه الشبهة حتى كان افضاح هؤلاء ايسر عندى من شربة ماء
لكثرة خوضى فى علومهم وطرقهم اعنى طرق الصوفية والفلاسفة و
التعليمية والمترسمين من العلماء انقدح فى نفسى ان ذلك متعين

في هذا الوقت محتوم فماذا يغنيك الخلوة والعزلة وقد عم الداء
ومرض الاطباء واشرف الخلق على الهلاك ثم قلت في نفسي ومتى
تستقل انت بكشف هذه الغمة ومصادمة هذه الظلمة والزمان
زمان الفترة والدور دور الباطل ولو اشتغلت بدعوة الخلق عن
طرقهم الى الحق لعاداك اهل الزمان باجمعهم وانى تقاومهم وكيف
تعايشهم ولا يتم ذلك الا بزمان مساعد وسلطان متدين قاهر
فترخصت بيني وبين الله تعالى بالاستمرار على العزلة تعليلاً بالعجز
عن اظهار الحق بالحجة فقدر الله سبحانه ان حرك داعية سلطان الوقت
من نفسه لا بتحريك من خارج فامر امر الزام بالنهوض الى نيسابور
لتدارك هذه الفترة وبلغ الالزام حدًا كان ينتهي لو اصررتُ على
الخلاف الى حد الوحشة فخطر لي ان سبب الرخصة قد ضعف فلا ينبغي
ان يكون باعثك على ملازمة العزلة الكسل والاستراحة وطلب عز
النفس وصونها عن اذى الخلق ولم ترخص لنفسك بعسر مقاساة الخلق
والله تعالى يقول بسم الله الرحمن الرحيم الم احسب الناس ان يتركوا
ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم ويقول
عز وجل لرسوله وهو اعز خلقه ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا
على ما كذبوا واوذوا حتى اتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد
جاءك من نبإ المرسلين ويقول عز وجل بسم الله الرحمن الرحيم يس
والقرآن الحكيم الى قوله انما تنذر من اتبع الذكر فشاورت في جميع ذلك

من ارباب القلوب والمشاهدات فاتفقوا على الاشارة بترك العزلة
والخروج من الزاوية وانضاف الى ذلك مقامات من الصالحين
كثيرة متواترة تشهد بان هذه الحركة مبداء خير ورُشد قدرها الله سبحانه
باحياء دينه على رأس هذه المائة وقد وعد الله سبحانه باحياء دينه
على رأس كل مائة واستحكم الرجاء وغلب حسن الظن بسبب هذه
الشهادات ويسر الله تعالى الحركة الى نيسابور وللقيام بهذا المهم
في ذي القعدة سنه تسع وتسعين واربعمائة وكان الخروج من بغداد
في ذي القعدة سنه ثمان وثمانين وبلغت مدة العزلة احدى عشرة سنة
وهذه حركة قدرها الله تعالى وهي من عجايب تقديراته التي لم يكن لها
انقداح في القلب في مدة العزلة كما لم يكن الخروج من بغداد والنزوع
عن تلك الاحوال مما لا يخطر امكانه اصلاً بالبال والله تعالى مقلب
القلوب والاحوال وقلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن
وانا اعلم اني وان رجعتُ الى نشر العلم فما رجعت فان الرجوع عود
الى ما كان وكنتُ في ذلك الزمان انشر العلم الذي به يكتسب الجاه
وادعو اليه بقولي وعملي وكان ذلك قصدي ونيتي وانا الآن ادعو
الى العلم الذي به يترك الجاه ويعرف به سقوط رتبة الجاه وهذا
هو الآن نيتي وقصدي وأمنيتي يعلم الله ذلك مني وانا ابغي ان
اصلح نفسي وغيري ولست ادري اصل الى مرادي ام احرم عن غرضي
ولكن اومن ايمان يقين ومشاهدة انه لا حول ولا قوة الا بالله

وانى لم اتحرك لكنه حركنى وانى لم اعمل لكنه استعملنى فأسال الله ان
يصلحنى اولاً ثم يصلح بى ويهديني الله عز وجل ثم يهدى بى وان يرينى
الحق حقّا ويرزقنى اتباعه ويرينى الباطل باطلاً ويرزقنى اجتنابه
وهو حسبى ونعم الوكيل ونعود الآن الى ما ذكرناه من اسباب ضعف
الايمان ونذكر طريق ارشادهم وانقاذهم من مهالكهم اَمّا الذين
ادعوا الحيرة بما سمعوه من اهل التعليم فعلاجه ما ذكرناه فى كتاب
القسطاس ولا نطول بذكره هذه الرسالة وامّا ما توهمه اهل الاباحة
فقد حصرنا شبهتهم فى سبعة انواع وكشفناها فى كتاب كيمياء السعادة
وامّا من فسد ايمانه بطريق الفلسفة حتى انكر اصل النبوة فقد ذكرنا
حقيقة النبوة ووجودها بالضرورة بدليل وجود علم خواص الادوية
والنجوم وغيرها وانما قدمنا هذه المقدمة لاجل ذلك وانما اوردنا
الدليل من خواص الطب والنجوم لانه من نفس علمهم ونحن نبين
لكل عالم بفن من العلم كالنجوم والطب والطبيعة والسحر والطلسمات
مثلا من نفس علمه برهان النبوة وامّا من اثبت النبوة بلسانه وسوى
اوضاع الشرع على الحكمة فهو على التحقيق كافر بالنبوة انما هو مؤمن بحكيم له
طالع مخصوص يقتضى طالعه ان يكون متبوعا وليس هذا من النبوة
فى شئ بل الايمان بالنبوة ان تقر باثبات طور وراء العقل ينفتح فيه عين
يدرك به مدركات خاصته والعقل عنها معزول كعزل السمع عن ادراك
الالوان والبصر عن ادراك الاصوات وجميع الحواس عن ادراك المعقولات

فان لم تجوز هذا فقد اقمنا البرهان على امكانه بل على وجوده وان
جوزت هذا فقد ثبت ان هنا امورا تسمى خواص لا يدور تصرف
العقل حواليه اصلا بل يكاد العقل يكذبه ويقضى باستحالته فان وزن
من الافيون دانق سم قاتل لانه يجمد الدم فى العروق لفرط برودته
والذى يدعى علم الطبيعة يزعم ان ما يبرد من المركبات انما يبرد بعنصرى
الماء والتراب فهما العنصران الباردان ومعلوم ان ارطالاً من الماء
والتراب لا يبلغ تبريده فى الباطن الى هذا الحد فلو اخبر طبيعى بهذا
ولم يجربه لقال هذا محال والدليل على استحالته ان فيه نارية
وهوائية والهوائية والنارية لا يزيدها برودة فيقدر الكل ماء
وترابا فلا يوجب هذا الافراط فى التبريد فبان انضم اليه حاران بان
لا موجب اولى وتقدر هذا برهانا واكثر براهين الفلسفة فى الطبيعيات
والالهيات مبنى على هذا الجنس فانهم تصوّروا الامور على قدر ما وجدوه
وما عقلوه وما لم يألفوه قدروا استحالته ولو لم تكن الرؤيا
الصادقة مألوفة وادعى مدعٍ انه عند ركود الحواس يعلم الغيب
لانكره المتصفون بمثل هذه العقول ولو قيل لواحد هل يجوز ان يكون
فى الدنيا شئ هو مقدار حبة توضع فى بلدة فيأكل تلك البلدة بجملتها
ثم يأكل نفسه فلا يبقى شئ من البلدة وما فيها ولا يبقى هو فى نفسه
يقال هذا محال وهو من جملة الخرافات وهذه حالة النار ينكرها من
لم ير النار اذا سمعها واكثر انكار عجايب الآخرة هو من هذا القبيل

فنقول للفلسفي قد اضطررت الى ان تقول في الافيون خاصية في
التبريد ليس على قياس المعقول بالطبيعة فلم لا يجوز ان يكون في الاوضاع
الشرعية من الخواص في مداوات القلوب وتصفيتها لا يدرك بالحكمة
العقلية بل لا يبصر ذلك الا بعين النبوة بل قد اعترفوا بخواص هي
اعجب من هذا وما اوردوه في كتبهم وهي من الخواص العجيبة المجربة
معالجة الحامل التي عسر عليها الطلق بهذا الشكل يكتب على خرقتين لم
يصبهما ماء وينظر اليهما الحامل بعينيها وتضعهما تحت قدميها فيسرع
الولد في الحال الى الخروج وقد اقروا بامكان ذلك واوردوه في عجايب
الخواص وهو شكل فيه تسعة بيوت يرقم فيها رقوم مخصوصة يكون
مجموع ما في جدول واحد خمسة عشر قرأته

ح	ج	د
ا	ه	ط
و	ز	ب

في طول الشكل او في عرضه او على التاريب فليت
شعري من تصدق بذلك ثم لم يتسع عقله
للتصديق بان تقدير صلوة الصبح بركعتين والظهر باربع والمغرب
بثلث هي لخواص غير معقولة بنظر الحكمة وسببها اختلاف هذه الاوقات
وانما يدرك هذه الخواص بنور النبوة والعجب انا لو غيرنا العبارة الى
عبارة المنجمين لعقلوا اختلاف هذه الاوقات فنقول اليس يختلف الحكم
في الطالع بان يكون الشمس في وسط السماء او في الطالع او في الغارب
حتى يبنون على هذا في تسييراتهم اختلاف الهيلاج وتفاوت الاعمار
والآجال ولا فرق بين الزوال وبين كون الشمس في الغارب فهل التصديقه

بسبب الآن ذلك سمعه بعبارة منجم جرب كذبه مائة مرة فلا يزال
يعاود تصديقه حتى لو قال له المنجم اذا كانت الشمس في وسط السماء
ونظر اليه الكوكب الفلاني والطالع هو البرج الفلاني فلبست ثوبا
جديدا في ذلك الوقت قتلت في ذلك الثوب فانه لا يلبس ذلك الثوب
في ذلك الوقت وربما يقاسي فيه البرد الشديد وربما يسمعه من منجم
قد عرف كذبه مرات فليت شعري من يتسع عقله لقبول هذه البدايع
ويضطر الى الاعتراف بانها خواص معرفتها معجزة لبعض الانبياء
فكيف ينكر ذلك فيما سمعه من قول نبي صادق مؤيد بالمعجزات لم يعرف
قط بالكذب فان انكر فلسفي امكان هذه الخواص في اعداد الركعات
ورمي الاحجار وعدد اركان الحج وساير تعبدات الشرع لم يجد بينه
وبين خواص الادوية والنجوم فرقا اصلا فان قال قد جربت شيئا
من النجوم وشيئا من الطب فوجدت بعضه صادقا فانقدح في نفسي
تصديقه وسقط عن قلبي استبعاده ونفرته وهذا لم اجربه فبم
اعلم وجوده وتحقيقه وان اقررت بامكانه فاقول انك لا تقتصر على
تصديق ما جربته بل سمعت اخبار المجربين وقلدتهم فاسمع اقوال الانبياء
فقد جربوا وشاهدوا الحق في جميع ما ورد به الشرع واسلك
سبيلهم تدرك بالمشاهدة بعض ذلك على اني اقول وان لم تجرب
فيقتضي عقلك لوجوب التصديق والاتباع قطعا فانا لو فرضنا
رجلا بلغ وعقل ولم يجرب مرضا وله والد مشفق حاذق بالطب

سمع دعواه بمعرفة الطب منذ عقل فيحضر له والده دواء ويقال
هذا يصلح لمرضك ويشفيك من سقمك فماذا يقتضيه عقله وان
كان الدواء مرا كريه المذاق ان يتناوله او يكذب ويقول انا لا اعقل
مناسبة هذا الدواء لتحصيل الشفاء ولم اجربه فلا شك انك
تستحمقه ان فعل ذلك وكذلك يستحمقك اهل البصائر في توقفك فان
قلت فبم اعرف شفقة النبي صلى الله عليه وسلم ومعرفته بهذا الطب
فاقول وبم عرفت شفقة ابيك فان ذلك ليس امرا محسوسا لكن عرفته
بقراين احواله وشواهد اعماله في مصادره وموارده علما ضروريا
لا يتمارى فيه ومن نظر في اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ورد في
الاخبار باهتمامه بارشاد الخلق وتلطفه في جر الناس بانواع الرفق
واللطف الى تحسين الاخلاق واصلاح ذات البين وما يحمل الى ما يصلح به
دينهم ودنياهم حصل له علم ضروري بان شفقته على امته اعظم من شفقة
الوالد على ولده واذا نظر الى عجايب ما ظهر عليه من الافعال والى عجايب
الغيب الذي اخبر عنه في القرآن والاخبار والى ما ذكره في آخر الزمان
وفي ظهور ذلك كما ذكره علم علما ضروريا انه بلغ الطور الذي وراء
العقل وانفتح له العين الذي ينكشف فيه الغيب والخواص والامور
التي لا يدركها العقل وهذا هو منهاج تحصيل العلم الضروري بصدق
النبي فجرب وتامل القرآن وطالع الاخبار تعرف ذلك بالعيان وهذا
القدر يكفي في تنبيه المتفلسفة ذكرناه لشدة الحاجة اليه في هذا الزمان

واما السبب الرابع وهو ضعف الايمان بسبب سوء سيرة
العلماء فتداوى هذا المرض بثلث امور احدها ان يقول العالم
الذي تزعم انه ياكل الحرام فمعرفته في ذلك الحرام كمعرفتك بتحريم
الخمر والربا بل بتحريم الغيبة والكذب والنميمة وانت تعرف ذلك
وتفعله لا لعدم ايمانك بانه معصية بل لشهوتك الغالبة عليك
فشهوته كشهوتك وغلبته كغلبتك فعلمه بمسايل وراء هذا يتميز به
عنك لا يناسب زيادة زجر عن هذا المحظور المعين وكم مؤمن
بالطب لا يصبر عن الفاكهة وعن الماء البارد وان زجره الطبيب عنه
فلا يدل ذلك على انه غير ضار او على ان الايمان بالطب ليس بصحيح
فهذا محمل هفوة العلماء الثاني ان يقال للعامي ينبغي ان تعتقد ان
العالم يتخذ علمه ذخرا لنفسه في الآخرة ويظن ان علمه ينجيه ويكون
شفيعا له حتى يتساهل معه في اعماله لفضيلة علمه وان جاز ان يكون
علمه زيادة حجة عليه فهو يجوز ان يكون زيادة درجة له وهو ممكن
فهو ان ترك العمل فيدلي بالعلم واما انت ايها العامي اذا نظرت اليه
وتركت العمل وانت عن العلم عاطل فتهلك بسوء عملك ولا شفيع لك
الثالث وهو الحقيقة ان العالم الحقيقي لا يقارف معصية الا على
سبيل الهفوة ولا يكون مصرا على المعاصي اصلا اذ العلم الحقيقي
ما يعرفه ان المعصية سم مهلك وان الآخرة خير من الدنيا ومن عرف
ذلك لا يبيع الخير بما هو ادنى وهذا الادنى العلم لا يحصل بانواع العلوم

التي يشتغل بها اكثر الناس فلذلك لا يزيدهم ذلك العلم الا جرأة
على معصية الله تعالى فاما العلم الحقيقي فيزيد صاحبه خشية
وخوفا وذلك يحول بينه وبين المعاصي الا الهفوات التي لا ينفك
عنها البشر في العثرات وذلك لا يدل على ضعف الايمان فالمؤمن مفتن
تواب وهو بعيد عن الاصرار والاكثار فهذا ما اردت ان اذكره
في ذم الفلسفة والتعليم وآفاته وآفات من انكر عليهم لا بطريقه
ونسال الله العظيم ان يجعلنا ممن آثره واجتباه وارشده
الى الحق وهداه والهمه ذكره حتى لا ينساه و
عصمه من شر نفسه حتى لم يؤثر عليه سواه
واستخلصه لنفسه حتى لا يعبد
الا اياه وصلى الله على محمد
وآله اجمعين والحمد
لله رب العالمين

م

ذکر حکما الروم والترک شکل شکور یلدوزی ودورته فی الافاق فی الشهر
العربی وخاصیته انهم لا یمضون الی حروب ولا سفر ولا قضا حاجة ولا
یصعدون علوا ولا حلا ولا یرفعون بیتا ولا یحاضرون حصنا
وهو فوق الارض ولا یجعلونه دایما الآتی اقفیتهم فانه اذا کان
مقابلا افسد جمیع ما طلب وصفة دوره فی الایام هکذا

فی المشرق	١	١١	٢١	بین المشرق والجنوب	٢	١٢	٢٢	
فی الجنوب	٣	١٣	٢٣	بین المغرب والجنوب	٤	١٤	٢٤	
فی المغرب	٥	١٥	٢٥	بین المغرب والشمال	٦	١٦	٢٦	
فی الشمال	٧	١٧	٢٧	بین الشمال والمشرق	٨	١٨	٢٨	
تحت الارض	٩	١٩	٢٩	فوق السماء	١٠	٢٠	٣٠	

الایام التی یکره فیها السفر فی البر والبحر وفیها زوال الملک ویهلک
الاموال ویفنی الرجال ویعسر فیها قضاء الحوائج وهی ١٢ من المحرم ٢٠
من صفر ٤ من ربیع الاول ٢٢ من ربیع الآخر ٨ ٢ من جمادی الاولی ١٢
من جمادی الآخر ١٢ من رجب ٢٧ من شعبان ٢١ شهر رمضان ٥
٨ من شوال ٢٠ من ذی القعدة ٨ من ذی الحجة

والله اعلم

لفظ بنفسج کسایله اوچ الیه الطفوز اوریه سنلگ
عدد سهم اسمیله وفتح الیه جمیع بصفه در بضعه
آب آیده سی دیکلد بعضی نسخه ده فی القلب بعض
واقع اولمشدر

درهم ٧٠٠٠

٣٠ درهم فلفل

نوری ٢٠ درهم — کهربا ٢٠ درهم — ترنج اسود ٢٠ — جاوشیر ٢٠

بو عرق وغمر وحمه سحق اروب بعده قرشدوروب یوموط الی
سحق ایده جمله بری بعده بکرمی درهم نحاس اون درهم توتیا
لولر الحنده بشر سه ایس ... ایده ... جمله بر ... ابروب
حمل بکری درهم جمع اولور ... درهم نحاس ... درهم
زر درهم جمع ... اعلم

ترنجبین ظهوری او...
بویان کوکی ... او...
علمی فاغلی ...
ظهور ... الرکی
... جاجت اوراق

163

هذا كتاب تنوير الجنان في بيان حفظ الايمان
في تاليف نشانجی زاده امام اعظم حضرتلرینك
الفاظ كفره متعلق مسائلی جمع ایتمشلر غریب النفدر

بهاسی ایكیوز اقجه یه الینمشدر
۲۰۰

امام غزالی حضرتلرینك ذم
فلسفه و عقائده متعلق
بر لطیف نوادردر تا الیفلر

مالكه محمد عصمی ... عفی عنه

الی الله الملك الاكبر

عفی عنه

مجموعه الله اللعوذ — لعل یعد الاص — چراغ نامه — مجموعه صغیر

مجموعه صغیر — شرح مطالع — منطق صدیر

اللهم یا غنی یا حمید یا مبدئ یا معید یا رحیم
یا ودود اغننی بحلالك عن حرامك و بفضلك
عمن سواك

تنوير الجنان لحفظ الايمان

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا للاسلام والايمان، وحدانا الى دار الجنان
باشرف الاديان، فالشكر لمولانا على ما اكرمنا واولانا، في اخرانا
واولانا، ثم الصلوة والسلام على محمد سيد الانام، الشفيع المشفع
يوم القيام، وعلى آله واصحابه وعترته وانسابه، واتباعه وجماعته
حشرنا الله مع المنتمين الى عز جنابه اما بعد فهذه رسالة جامعة
لمهمات مسائل الفاظ الكفر والخطاء، نافعة بعون الله الكريم
ذي المن والعطاء نقلتها عن مشاهير الكتب الفقهية للائمة الحنفية
الحنيفية وجعلتها مشتملة على مقدمة وخاتمة بينهما عشرة
ابواب باسلوب لطيف لم يسبقني فيه احد من اولي الالباب
حاوية لجميع ما ذكر من جنس هذه المسائل، في الكتب والرسائل،
من مؤلفات الاواخر والاوائل بزيادة وضع الضوابط والقواعد
والترتيب العجيب الصاعد، في الحسن الى اعلى المصاعد، فصارت
بعون الله بالغة من مراتب الجمع والنفع اقصاها بحيث
لا يغادر في هذا الباب صغيرة ولا كبيرة الا احصاها،
وسميتها تنوير الجنان في بيان حفظ الايمان مبتهلا الى
الله عز شانه، وجل سلطانه، ان يجعلها خالصة لوجهه
الكريم، نافعة يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله

بقلب

164

بقلب سليم، والله الهادي الى سواء السبيل، وهو حسبي
ونعم الوكيل **المقدمة** في تبيين الايمان والاسلام وتعيين
ما يجب على مؤمني الانام من الخواص والعوام، وفيها فوائد
ومسائل بحيث كل طبع اليها مائل **الاولى** في مفهوم الايمان
قال العلامة التفتازاني في شرح العقائد الايمان هو التصديق
بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من عند الله والاقرار
باللسان الا ان التصديق ركن لا يحتمل السقوط اصلا
والاقرار يحتمله كما في حالة الاكراه وهذا مختار الامام
شمس الائمة وفخر الاسلام وكثير من العلماء، وذهب الماتريدي
وجمهور المحققين الى ان الايمان هو التصديق بالقلب وانما
الاقرار شرط لاجراء الاحكام في الدنيا لما ان تصديق القلب
امر باطن لا بد له من علامة فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه
فهو مؤمن عند الله تعالى وان لم يكن مؤمنا عندنا في احكام
الدنيا ومن اقر ولم يصدق فهو منافق والنصوص معاضدة
لهذا المذهب قال الله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان
وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاسامة هلا شققت قلبه
الى غير ذلك من آيات واحاديث انتهى ملخصا وقال الشيخ
اكمل الدين في شرحه لوصايا الامام الاعظم كون الايمان
عبارة عن التصديق والاقرار شرطا لاجراء احكام الاسلام
هو مذهب الماتريدي والاشعري والقلانسي وابي اسحق
الاسفرايني وهو المروي عن ابي حنيفة رح وان كان ظاهر قوله

هذا الايمان هو اقرار باللسان وتصديق بالجنان يدل
على كون الايمان عبارة عن مجموع التصديق والاقرار انتهى
وفي مناقب الامام الاعظم للكردري كون التصديق ركناً
والاقرار شرطاً لاجراء الاحكام هو مذهب ابي حنيفة رح
وبه اخذ الماتريدي والاشعري فعلى هذا من صدق بقلبه
ولم يتمكن من الاقرار مات مؤمناً عند الله تعالى دليله
مسئلة الاكراه فان عدم التمكن من الاقرار والتبديل بالتصديق
لما جعل عذراً لقيام السيف فلان يجعل عدم التمكن من الاقرار
مع عدم التبديل عذراً اولى والجامع قيام التصديق بهما
والعذر من الاقرار انتهى يقول الحقير قوله فعلى هذا من صدق
ولم يتمكن الخ محل نظر لانه ليس بمحل النزاع بين الفريقين وانما
النزاع فيما اذا كان قادراً وترك التكلم بالاقرار لا على وجه
الاباء عنه اذ العاجز كالاخرس مؤمن وفاقاً والمصر على
عدم الاقرار مع المطالبة به كافر وفاقاً لكون ذلك من امارة
عدم التصديق كذا في شرح المقاصد وقال العلامة ابن
الهمام في كتابه المسمى بالمسايرة في علم الكلام الايمان هو
التصديق بالقلب عند جمهور الاشاعرة والماتريدي وبالقلب
واللسان وهو المنقول عن ابي حنيفة والمشهور عن اصحابه
وعن بعض محققي الاشاعرة وهؤلاء قالوا لما كان الايمان
هو التصديق وذلك كما يكون بالقلب يكون باللسان فيكون
كل منهما ركناً في الايمان فلا يثبت الايمان الا بهما الا عند

العجز

العجز عن النطق وكذا الاحباط واقع عليه والنصوص دالة
عليه وقال بعد اسطر ايضاً واتفق القايلون بعدم اعتبار
الاقرار على ان المصدق يلزم ان يعتقد انه متى طولب
بالاقرار ولم يقر به فهو كفر وعناد وهذا ما قالوا ان
ترك العناد شرط وفسروه به انتهى يقول الحقير يرد
كلام ابن الهمام ما في مناقب الكردري انه حكي ان
جهم ابن صفوان اتى ابي حنيفة رح وساله عن اشياء منها
انه قال اخبرني عمن عرف بقلبه انه واحد وعرف صفاته
كلها لكنه مات قبل ان يتكلم مع القدرة عليه امات
مؤمناً ام كافراً فقال الامام مات كافراً من اهل النار ما لم
يتكلم قال جهم كيف وقد عرف التوحيد والصفات
فقال الامام جعل الله الايمان في كتابه بجارحتين القلب
واللسان انتهى مقتصراً على ذكر المراد وفيه في اول هذه المناظرة
وفي آخرها تفصيل عظيم فلينظر هناك لكن في كتاب العالم
والمتعلم الذي وصل الى حد التواتر كونه منقولاً عن ابي
حنيفة رح انه قال من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لم يكن
عند الله عز وجل مؤمناً ومن آمن بقلبه ولم يتكلم بلسانه
فهو عند الله عز وجل مؤمن وان من آمن بلسانه وصدق
بقلبه كان عند الله مؤمناً وعند الناس مؤمناً انتهى
وفي محل آخر منه قال العالم وهو الامام رحمه الله ان الناس
انما يكونون مؤمنين بمعرفتهم وتصديقهم بالرب ويكونون

كفاراً بانكارهم للرب تعالى انتهى فالحاصل من جميع ما ذكر من اول
البحث انه روي عن الامام قولان في مفهوم الايمان فكأنه كان
مترددا فيه حقيقة او احدى الروايتين عنه غير صحيح او احدهما
قوله الاول والاخرى قوله الاخر كما هو دأب المجتهدين في بعض
المسائل والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل **الثانية** فيما
يتعلق به الايمان اعلم ان اول ما يجب على الانسان هو الايمان بالله
تعالى وبالنبي صلى الله عليه وسلم وبجميع ما جاء به النبي من عند
الله وذلك نوعان مجمل ومفصل قال في المسايرة متعلق الايمان
هو ما جاء به النبي عليه السلام فيجب التصديق بكل ما جاء به عن
الله تعالى من اعتقادي وعملي قال واعني اعتقاد حقيته العملي
وتفاصيل هذه من شيء كثير هو ما في كتب السنة والكلام فاكتفى
بالاجمال وهو ان يقر بان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله عن
مطابقة جنانه واستسلامه لليقين وأما التفاصيل فما وقع
منها في الملاحظة وجب اعطاؤه حكمه من وجوب الايمان فيجب
الايمان به تفصيلا انتهى وفي شرح العقائد الايمان تصديق
النبي عليه السلام بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجيئه به من
عند الله اجمالا وانه كاف في الخروج عن عهدة الايمان ولا تنحط
درجته عن الايمان التفصيلي انتهى وفي شرح المقاصد قوله
فيما علم بالضرورة اي فيما اشتهر كونه من الدين بحيث يعلمه
العامة من غير افتقار الى نظر واستدلال كوحدة الصانع تعالى
ووجوب الصلوة وحرمة الخمر ونحو ذلك ويكفي الاجمال فيما يلاحظ

اجمالا

اجمالا ويشترط التفصيل فيما يلاحظ تفصيلا حتى لو لم يصدق
بوجوب الصلوة عند السؤال عنه وبحرمة الخمر عند السؤال عنه كان
كافرا هذا هو المشهور وعليه الجمهور انتهى وفي ذخيرة الفتاوى
تعليم صفة الايمان للناس وبيان مذهب اهل السنة والجماعة
من اهم الامور وللسلف فيه تصانيف ومختصره ان يقول
ما امرني الله به قبلته وما نهاني عنه انتهيت عنه فاذا اعتقد
ذلك بقلبه واقر بلسانه كان ايمانه صحيحا وكان مؤمنا بالكل
انتهى وفي تنقيح الاصول يكفي الاجمال بان يصدق بكل ما اتى به
النبي عليه السلام لان الحرج مدفوع في الدين **الثالثة** في اتحاد
الايمان والاسلام قال في شرح العقائد هما واحد لان الاسلام
هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الاحكام والاذعان وذلك حقيقة
التصديق يؤيده قوله فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما
وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وبالجملة لا يصح في الشرع ان
يحكم على احد بانه مؤمن وليس بمسلم وبالعكس ولا نعني بوحدتهما
سوى ذلك اذ هما متغايران بحسب المفهوم اذ الايمان هو التصديق
والاسلام هو الخضوع والانقياد **الرابعة** في ان الايمان هل يزيد
وينقص ام لا وهذا بحث عظيم كثر فيه الكلام بين السلف
والخلف الكرام وخلاصة ذلك هو ان ظاهر الكتاب والسنة
ان الايمان يزيد وينقص وهو مذهب الاشاعرة والمعتزلة وكثير
من العلماء وهو المحكي عن الشافعي رح وعند ابي حنيفة واصحابه
وكثير من العلماء انه لا يزيد ولا ينقص واختاره امام الحرمين وهؤلاء قالوا

[illegible]

الزيادة والنقصان بالقوة والضعف والجلاء والخفاء انما يكون في
كمال الايمان لا في اصله لانه التصديق البالغ حد اليقين وفي
المسايرة الحنفية لا يثبتون الزيادة والنقصان باعتبار جهات
هي غير نفس ذات الايمان بل قالوا يتفاوت اليقين الذي هو
مضمون التصديق بتفاوت المؤمنون روي عن ابي حنيفة رح انه
قال اقول ايماني كايمان جبرائيل ولا اقول مثل ايمان جبرائيل اذ المثلية
تقتضي المساواة في كل الصفات والتشبيه لا يقتضيه انتهى وفي
البزازية قال محمد رح اكره ان يقول احد ايماني كايمان جبرائيل
بل يقول آمنت بما آمن به جبرائيل انتهى يقول الحقير في هاتين
الروايتين نظر لان صاحب العناية قال في شرحه لوصايا الامام
الاعظم اعلم ان ايماننا مثل ايمان الملائكة والرسل نص عليه ابو
حنيفة رح في كتاب العالم والمتعلم لانا صدقنا بوحدانية الله
تعالى وربوبيته وقدرته كما صدقت الملائكة والرسل انتهى
زاد الله لنا ولكم اليقين وحشرنا مع عباده المتقين **الخامسة**
في وجوب تعليم مهمات الدين ففي البزازية تعليم صفة الباري
جل جلاله للناس وبيان خصائص اهل السنة من اهم الامور
وعلى الذين يتصدون للوعظ ان يلقنوا الناس في مجالسهم ذلك
قال الله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وعلى الذين يأتون
المساجد ان يتعلموا من جماعتهم شرائط الصلوة وشرائع الاسلام
وخصائص مذهب اهل الحق واذا علموا في جماعتهم مبتدعا
ارشدوه او داعيا الى بدعته منعوه وان لم يقدروا رفعوا الى

الحكام

الحكام حتى ينفوه عن البلد ان لم يمتنع وعلى العالم اذا علم من قاض او
غيره دعوة الناس الى خلاف الشرع او ظن ذلك منه ان يعلم الناس
بانه لا يجوز اتباعه ولا الاخذ عنه لما عسى ان يخلط في اثناء
الحق باطلا يعتقده العوام حقا فيعسر ازالته وفيها في محل
آخر يجب على المولى ان يعلم مملوكه قدر ما يحتاج اليه من القرآن
انتهى وفي مختارات النوازل اذا تزوج رجل ينبغي ان يقول
لامرأته انا مقر بالله وبانبيائه ويصف لها الاسلام ويقول
لها هذا اعتقادي واعتقادك كذلك فتقول هي نعم قال ابو
منصور رح لا ينبغي ان يسأل عن التوحيد لكن يقول ليس التوحيد
كذا فتقول نعم انتهى وفي التنقيح ومن اجل انه لا حرج في الدين
قلنا الواجب ان يسئل صفة المؤمن عما يجب الايمان به فيقال اهو
كذا وكذا فاذا قال نعم يكمل ايمانه انتهى وفي سنية المفتي لا
ينبغي ان يسأل العامي عن التوحيد لكن يقال له اليس الدين هكذا
السادسة في بيان سبب العصمة عن الكفر ذكر في خلاصة الفتاوى
انه ينبغي للمسلم ان يتعوذ بهذا الدعاء صباحا ومساء فانه سبب
العصمة عن الكفر بوعد النبي عليه السلام وهو اللهم اني اعوذ
بك من ان اشرك بك شيئا وانا اعلم واستغفرك لما لا اعلم انك
انت علام الغيوب **السابعة** في وجوب حفظ اللسان في المختارات
ينبغي للمسلم ان يحفظ لسانه عما يجب الاحتراز عنه لقول النبي
صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا
او ليصمت انتهى كلام المختارات يقول جامع الحروف عفا عنه الرؤف

فلما اتفق عقلاء جميع الأديان على أن آفة الإنسان من اللسان حتى
روي عن النبي الصفي المختار أنه قال البلاء موكل بالمنطق وقال ابن
مسعود رضي الله عنه ما شيء أحوج إلى طول السجن من اللسان وقال
بعض أكابر السلف احفظ لسانك أيها الإنسان لا يلدغنك إنه
ثعبان كم في المقابر من قتيل لسانه كانت تهاب لقاءه الشجعان
وقال الحسن بن علي رض الحلم زين والسكوت سلامة فإذا
نطقت فلا تكن مهذارا ما إن ندمت على السكوت مرة لكن
ندمت على الكلام مرارا وفي زين المجالس بلغنا أن أبا بكر الصديق
رضي الله عنه كان يمسك الحجر في فمه اثنتي عشرة سنة لا يضعه
إلا عند الأكل والصلاة والنوم وكان يقول لا أتكلم إلا ما أراد
ربي يعني به الحجر وكان يمسح لسانه كل يوم بطرف ردائه ويقول
هذا أوردني الموارد وهو الذي يسوقني إلى موضع الأشقياء
وإلى موضع السعداء **الباب الأول** في بيان أصول وأساس
التي ينبغي حفظها للناس لاندراج مسائل ألفاظ الكفر تحت
تلك الضوابط والقواعد بحيث لا يشذ عنها شيء واحد **فمنها**
أن مناط الكفر والإكفار التكذيب والاستخفاف والإنكار
ففي العالم والمتعلم قال الإمام الأعظم رح تفسير الكفر الجحود
والتكذيب وذلك أن الكفر بالعربية والعرب وضعوا اسم
الكفر على الإنكار والتكذيب والله تعالى إنما أنزل القرآن بلسان
عربي مبين انتهى وفي شرح المقاصد قلنا لو سلم اجتماع التصديق
المعتبر في الإيمان مع تلك الأمور التي هي كفر وفاقا فيجوز أن يجعل

الشارع

الشارع بعض محظورات الشرع علامة التكذيب والإنكار فيحكم
بكفر من ارتكبه بلا وجود التكذيب وانتفاء التصديق عنه
كالاستخفاف بالشرع وشد الزنار وبعضها لا كالزنا وشرب
الخمر انتهى وفي الشفا للقاضي عياض ونكفر بكل فعل أجمع
المسلمون على أنه لا يصدر إلا من كافر وإن كان صاحبه مصرحا
بالإسلام مع فعله ذلك كالسجود للشمس والقمر والصليب
والنار والسعي إلى الكنائس والبيع مع أهلها بزيهم من شد
الزنانير ونحوه فقد أجمع المسلمون أن هذا لا يوجد إلا من كافر
انتهى وقد صرح ابن الهمام في المسايرة أن مناط التكفير هو
التكذيب أو الاستخفاف بالدين **ومنها** ما في مشاهير الفتاوى
أنه إذا كان في مسألة وجوه توجب الكفر ووجه واحد يمنعه يميل
المفتي إلى ما يمنع من الكفر ولا يرجح الوجه الذي يوجب الإكفار
قال في البزازية اللهم إلا أن يصرح بإرادة موجب الكفر فلا
ينفعه التأويل حينئذ انتهى وفي جامع الفصولين ثم لو كانت نية
القائل ذلك التأويل فهو مسلم ولو كانت نيته الوجه الذي
يوجب الكفر لا ينفعه حمل المفتي كلامه فيؤمر بالتوبة ويجدد النكاح
فلو أتى بكلمة الشهادة على وجه العادة لا تنفعه ما لم يرجع
عما قاله إذ لا يرتفع بها كفره انتهى وفي الفتاوى الصغرى
الكفر شيء عظيم فلا أجعل المؤمن كافرا متى وجدت رواية أنه لا
يكفر انتهى وفي التجريد روى الطحاوي عن أصحابنا أنه لا يخرج
الرجل من الإيمان إلا جحود ما أدخله فيه ثم ما تيقن بأنه ردة

يحكم بها به وما يشك انه ردة لا يحكم بها به اذ الاسلام الثابت
لا يزول بشك مع ان الاسلام يعلو وينبغي للعالم اذا رفع اليه
هذا ان لا يبادر بتكفير اهل الاسلام مع انه يقضي بصحة اسلام
المكره قال صاحب جامع الفصولين بعد ما ذكر في التجريد وانما
قدمت ذكر هذه لتصير ميزانا فيما نقلته في فصل الفاظ الكفر
من المسائل فانه قد ذكر في بعضها انه كفر مع انه لا يكفر على
قياس هذه المقدمة فليتأمل وقال بعد ذكر قول مسئلة
تسمية السلطان عادلا اقول هذا نص على ان مجرد امكان التأويل
يمنع الاكفار وان لم يظهر التأويل فعلى هذا ينبغي ان لا يكفر
في مواضع كثيرة مما قيل يكفر انتهى يقول الحقير لقد جاد فيما افاد
لكن يجب ان يعلم ان من قال في مسئلة لا يكفر ينظر الى جهة
التأويل ومن قال انه يكفر يخفى عليه التأويل او مراده انه يكفر
لو لم يخطر وجه التأويل ببال المتكلم بتلك الكلمة ونحو ذلك
لا انه يقول ذلك لمجرد التهديد ولله در صاحب البزازية حيث
قال وما يحكى عن بعض من السلف انه يقول ما ذكر في الفتاوى
انه يكفر بكذا وكذا فذلك للتخويف والتهويل لا لحقيقة الكفر وهذا
كلام باطل وحاشا ان يلعب امناء الله تعالى اعني علماء الاحكام
بالحلال والحرام والكفر والاسلام بل لا يقولون الا الحق الثابت
عن سيد الانام عليه الصلوة والسلام وما ادى اليه اجتهاد
الائمة الهمام من نص القرآن الذي نزل له الملك العلام او مما
شرعه سيد الرسل العظام او قاله الصحب الكرام والذي حرره

هو

هو مختار المشايخ العظام بوأهم الله تعالى بفضله دار السلام
ومنها ما في الفتاوى ان من خطر بباله وهو كاره ما يوجب الكفر
لو تكلم بها لكنه لم يتكلم لا يضره ذلك وهو محض الايمان بالحديث
النبوي ومنها ما في الفتاوى ايضا ان من اراد ان يتكلم بكلمة مباحة
فجرى على لسانه كلمة الكفر خطأ بلا قصد لا يكفر قالوا هذا محمول
على ما بينه وبين الله تعالى فاما القاضي فلا يصدقه ومنها ان
الهازل والمستهزئ اذا تكلم بالكفر استخفافا واستهزاء او مزاحا
يكون كفرا عند الكل وان كان اعتقاده خلاف ذلك كذا في
فتاوى قاضيخان من اتى بلفظة الكفر مع علمه انه كفر ان كان عن
اعتقاد لا شك انه يكفر وان لم يعتقد او لم يعلم انها لفظة
الكفر ولكن اتى بها عن اختيار فقد كفر عند عامة العلماء ولا
يعذر بالجهل كذا في المحيط وزيد في الخلاصة عبارة خلافا للبعض
وفي فتاوى قاضيخان والخلاصة واما الجاهل اذا تكلم بكلمة الكفر
ولم يدر انها كفر قال بعضهم لا يكون كفرا ويعذر بالجهل
وقال بعضهم يصير كافرا ولا يعذر انتهى يقول الحقير يدل
على ان القول الثاني هو الصحيح ما في اكثر الفتاوى ان من كفر
بلسانه طائعا وقلبه مطمئن بالايمان فهو كافر ولا ينفعه
ما في قلبه لان الكافر يعرف بما ينطق به فاذا نطق بالكفر كان
كافرا عندنا وعند الله تعالى وما في التتمة والبزازية ان من اطلق
كلمة الكفر عمدا ولم يعتقد الكفر لا يكفر والصحيح انه يكفر ومنها
كفر المكره بقيد او حبس كفر ولو اكره بقتل او اتلاف عضو او ضرب

مؤمن وقلبه مطمئن بالايمان لا يكون كفراً استحساناً وكفر
السكران لو يعلم الخبز من التمر والارض من السماء كفر في الاحكام ولو لم
يعرف الارض من السماء والارض والخبز من التمر لا يكفر عند علمائنا
وكفر المراهق كفر عند ابي حنيفة ومحمد رح تحرم امرأته ولا تحل
ذبيحته ولا يصلى عليه ان مات الا انه لا يقتل بالردة واما
المعتوه فلم يذكر في الكتب المعروفة قال مشايخنا هو في حكم
الردة بمنزلة الصبي الكل من فتاوى قاضيخان وفي بعض الكتب
عن محمد رح ان من اكره على الكفر بتلف او ما اشبهه ان تلفظ
بالكفر وقلبه مطمئن بالايمان ولم يخطر باله شيء سوى ما اكره
عليه لا يحكم ومن خطر بباله ان يخبر عن كفره في الماضي كاذباً
او قال اردت ذلك حين تلفظت جواباً لكلامهم وما اردت
كفراً مستقبلاً يحكم بكفره قضاء حتى يفرق القاضي بينه وبين
امرأته لانه عدل عن انشاء ما اكره عليه وحكى عن كفره في الماضي
وهو غير مكره عليه ومن اقر بكفر في الماضي طائعاً ثم قال اردت
الكذب يكفر ولا يصدقه القاضي اذ الظاهر الصدق حالة الطواعية
ولكن يدين اي يصدق ديانة لانه ادعى محتمل لفظه ومنها قال
هو يهودي او نصراني او بريء من الله او من الاسلام ان فعلت
كذا كان يميناً فان باشره هل يكفر اختلفوا فيه وكذا لو حلف بهذا
على امر ماض او قال هو يهودي او نصراني او بريء من الاسلام ان كنت
فعلت كذا امس وقد كان فعل فلو كان ناسياً انه فعل او لم يفعل لا يكفر
وفاقاً وان علم انه فعل قال المشايخ يكفر وقال شمس الائمة السرخسي رح

الأصح

الأصح انه ان كان يعرف هذا يميناً ولا يكفر به لا يكفر في الماضي والمستقبل
وان كان جاهلاً او عنده انه كفر ففي الماضي يكفر في الحال وفي المستقبل
اذا باشر الشرط يكفر لانه اذا باشره وعنده انه يكفر فقد رضي
بالكفر والرضا بالكفر كفر والحاصل ان كل كلمة توجب الكفر اذا
ذكرت غير معلقة بالشرط فاذا علقت بشرط ماض وهو كاذب
فيما اخبر يكفر وروى الحاكم الشهيد عن ابي حنيفة وابي يوسف
رح انها لا توجب الكفر اذا حنث فيها وتكون يميناً والمختار ما
ذكره الامام السرخسي والامام خواهر زاده انه ان كان الحالف
جاهلاً يظن انه يكفر بهذا يكفر وان كان عالماً لا يكفر الكل من الخلاصة
وقال صاحب الهداية في حق هذا المختار انه هو الصحيح ثم قال في
كتابه المسمى بالمختارات ان كل ما يكون تنجيزه كفراً كان تعليقه
يميناً عندنا وهذا ما اثور عن عائشة وابن عمر رض وذلك مثل
ان يقول ان فعلت كذا فانا بريء من الله فان البراءة منه تعالى كفر
في الحال والكفر واجب الامتناع فيكون يميناً ومنها ان من اعتقد
الحرام حلالاً او بالعكس كفر ولو تكلم بها الواعظ وقبل القوم
كفروا جميعاً اما لو قال لحرام هذا حلال لترويج السلعة او بحكم
الجهل لا يكفر هذا في حرام لعينه اما في حرام لغيره لا يكفر وان
اعتقده وفي الحرام لعينه انما يكفر اذا كانت الحرمة ثابتة بدليل
قطعي اما في الثابتة باخبار الآحاد فلا يكفر كذا في الخلاصة
وغيرها والفرق بين الحرام لعينه ولغيره هو ما ذكر في التلويح ان
الفعل الحرام نوعان الاول ما يكون منشأ حرمته عين ذلك المحل

لحرمة اكل الميتة وشرب الخمر ونحوهما ويسمى حراما لعينه والثاني ان
يكون منشأ الحرمة غير ذلك المحل كحرمة اكل مال الغير فانها ليست
لنفس ذلك المال بل لكونه ملك الغير فالاكل حرام لكن المحل قابل للاكل
في الجملة بان ياكله صاحبه بخلاف الاول اذ المحل خرج عن قابلية
الفعل ولزم من ذلك عدم الفعل ضرورة عدم محله فاذا قلنا
الميتة حرام فمعناه انها منشأ الحرمة اكلها واذا قلنا خبز الغير حرام
فمعناه ان اكله حرام اما مجازا او على حذف المضاف اي اكل خبز الغير
حرام انتهى وفي شرح العقائد من اعتقد الحرام حلالا فلو حرمته
لعينه وقد ثبت بدليل قطعي يكفر والا فلا بان تكون حرمته لغيره
او ثبت بدليل ظني وبعضهم لم يفرق بين الحرام لعينه ولغيره
فقال من استحل حراما وقد علم في ديننا تحريمه كنكاح ذوي المحارم
او شرب الخمر فهو كافر انتهى وفي جواهر الفقه من انكر حرمة حرام
مجمع الحرمة او شك فيها يكفر انتهى قوله مجمع الحرمة يعني متفقا
عليها وفي التتمة من استحل الخمر ولم يعلم انه حرام فقد كفر انتهى
وفي فتاوى قاضيخان لو استحل وطي امرأته الحائض او استحل اللواطة
بها لا يكفر وهو الصحيح وقال ابو بكر استحلال الجماع في الحيض كفر
وفي الاستبراء بدعة وضلالة لا كفر وعن ابن رستم انه استحل
الجماع في الحيض ثبتا ولان النهي ليس للتحريم لا يكفر ولو استحل
مع اعتقاده ان النهي المفيد للحرمة كفر وعن الامام السرخسي رح انه
استحلاله كفر من غير تفصيل انتهى وفي مجموعة الفاضل ابن المؤيد
من استحل المعصية صغيرة او كبيرة كفر ومنها حكم انكار الخبر المتواتر

والخبر المشهور وخبر الواحد واجماع الصحابة واجماع من بعدهم
وما يتعلق بما ذكر من عدم اكفار اهل القبلة الا في مواضع
وجميع ما يذكر في هذه الضابطة امور مهمة جدا لم يجد
المهتم بالدين من حفظه بدا فاعلم انه ذكر في العقائد العضدية
ولا نكفر احدا من اهل القبلة الا بما فيه نفي الصانع القادر
المختار العليم او بما فيه شرك له او انكار للنبوة او انكار ما علم
مجيء محمد صلى الله عليه وسلم به ضرورة او انكار امر مجمع عليه
قطعا كاستحلال المحرمات واما غير ذلك فالقائل به مبتدع
وليس بكافر انتهى وذكر في المسايرة ان من الامور التي يكفر
مرتكبها مخالفة ما اجمع عليه وانكاره بعد العلم به وفي محل آخر
منه وما يوجب التكذيب هو جحد كل ما ثبت عن النبي عليه
السلام ادعاؤه ضرورة فما كان ثبوته ضرورة عن نقل اشتهر
وتواتر فاستوى في معرفته الخاص والعام يكفر جاحده وما
لم يكن كذلك بل نقل آحادا يضلل جاحده ويفسق ولا يكفر
واما ما ثبت قطعا ولم يبلغ حد الضرورة كاستحقاق بنت
الابن السدس مع البنت اجماعا فظاهر كلام الحنفية الاكفار
بجحده فانهم لم يشترطوا سوى القطع في الثبوت ويجب حمله
على ما اذا علم المنكر ثبوته قطعا لان مناط التكفير وهو التكذيب
او الاستخفاف بالدين عند ذلك يكون اما اذا لم يعلم فلا
يكفر الا ان يذكر له اهل العلم ذلك فيلج انتهى وقال شارح
المسايرة قال الامام النووي ليس يكفر جاحد المجمع عليه على

اطلاقه بل من جحد مجمعاً عليه فيه نص وهو من الامور الظاهرة
التي تشترك في معرفتها الخواص والعوام كالصلوة وتحريم الخمر
ونحوهما فهو كافر ومن جحد مجمعاً عليه ظاهراً لا نص فيه
لا يعرفه الا الخواص كاستحقاق بنت الابن السدس مع بنت الصلب
ونحوه فليس بكافر ومن جحد مجمعاً عليه ظاهراً لا نص فيه ففي
الحكم بتكفيره خلاف انتهى وفي شرح العمدة اطلق بعضهم ان
مخالف الاجماع يكفر والحق ان المسائل الاجماعية تارة يصحبها
التواتر عن صاحب الشرع كوجوب الخمس وقد لا يصحبها فالاول يكفر
جاحده لمخالفته التواتر لا لمخالفته الاجماع وفي محل آخر من
المسايرة قد اختلف في تكفير المخالف بعد الاتفاق على ما كان
من اصول الدين وضرورياته بكفر المخالف فيه وما ليس كذلك
فذهب جماعة الى تكفيره وذكر الامام الاسفرايني انه يكفر من
كفرنا منهم وقيل اذا خالف اجماع السلف فظاهر قول ابي حنيفة
والشافعي رحمهما الله تعالى انه لا يكفر احد منهم فيما ليس من الاصول
وقال شارحه عدم الحكم بكفر المخالفين فيما ليس من الاصول المعلومة
من الدين ضرورة هو المنقول عن جمهور الفقهاء والمتكلمين انتهى
وفي التنقيح الاجماع هو اتفاق المجتهدين من امة محمد صلى الله
عليه وسلم في عصر على حكم شرعي وفي محل آخر منه بعض الناس خصوا
الاجماع بالصحابة وبعض بعترة الرسول وبعض باهل المدينة وعند
البعض لا يشترط اتفاق الكل بل الاكثر كاف وعندنا يشترط لان الحجة
اجماع الامة فما بقي احد من اهله لا يكون اجماعاً وفي محل آخر

منه

منه الاجماع على مراتب اجماع الصحابة ثم اجماع من بعدهم فيما
لم يرو فيه خلاف الصحابة ثم اجماعهم فيما روي فيه خلاف بينهم
فهذا اجماع مختلف فيه والاجماع الذي ثبت ثم رجع واحد منهم
اجماع مختلف فيه ايضاً انتهى وفي التلويح واصول البزدوي
ان هذه المرتبة الاولى بمنزلة الآية والخبر المتواتر يكفر جاحده
والثانية بمنزلة الخبر المشهور يضلل جاحده ولا يكفر والثالثة
لا يضلل جاحده لما فيه من الاختلاف وفي محل آخر من التلويح
انه اعلم ان الاجماع السكوتي لا يكفر جاحده وان كان من
الادلة القطعية انتهى وفي شرح البزدوي لا يكفر جاحد الواحد
ولكنه يفسق تاركه اذا تركه استخفافاً انتهى وقال الفاضل الشهير
بحسام چلبي من عظماء علماء السلطان سليم خان ابن بايزيد خان
العثماني في رسالته المعمولة في مسائل سب الرسول اذا لم يكن الآية او
الخبر المتواتر قطعي الدلالة او لم يكن الخبر متواتراً او يكون قطعياً
لكن فيه شبهة او لم يكن الاجماع اجماع الجميع او كان ولم يكن اجماع
الصحابة او كان ولم يكن اجماع جميع الصحابة او كان اجماع جميع الصحابة
ولم يكن قطعياً بان لم يثبت بطريق التواتر او كان قطعياً لكن كان
اجماعاً سكوتياً ففي كل من هذه الصور لا يكون الجحود كفراً يظهر
ذلك لمن نظر في كتب الاصول فاحفظ هذا الاصل فانه ينفعك
في استخراج فروعه حتى تعرف منه صحة ما قيل في باب معرفة
الفاظ الكفر من انه يلزم الكفر في موضع كذا ولا يلزم في موضع
آخر انتهى كلامه بعبارته ومنها ان الرضاء بكفر نفسه كفر وفاقاً

وأما الرضا بكفر غيره فاختلف فيه قال الإمام خواهر زاده إنما
يكون ذلك كفرا إذا كان يستجيز الكفر ويستحسنه أما لو لم يكن
كذلك ولكن أحب موت المؤذي الشرير على الكفر حتى ينتقم
الله منه فلا يكفر ومن تأمل قوله تعالى ربنا اطمس على أموالهم
واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم يظهر له صحة
ما ادعيناه وعلى هذا من قال لظالم أماتك الله على الكفر أو قال
سلب عنك الإيمان فلا يكفر لو مراده أن ينتقم الله منه على
ظلمه وإيذائه وقد عثرنا على الرواية عن أبي حنيفة رح أن الرضا
بكفر الغير كفر بلا تفصيل كذا في المحيط وفيه أيضا أنه يكفر من لقن
غيره كلمة الكفر ليتكلم بها ولو لقن على وجه اللعب والضحك
وأن من عزم على أن يأمر غيره بالكفر كان بعزمه كافرا انتهى
وفي المختارات الرضا بالكفر مستقبحا للكفر ليس وإنما الرضا
بالكفر مستحسنا له كفر كما لو أمر امرأة بأن ترتد لتبين من زوجها
فقد كفر بالأمر قبل أن ترتد المرأة روي أن أبا حنيفة رح نهى
ابنه عن التكلم في علم الكلام فقال ابنه تكلم فيه يا أبت
فقال نحن نتكلم فيه كأن على رؤوسنا الطير وأنتم تتكلمون فيه
ويريد كل واحد منكم زلة صاحبه ومن أراد كفر صاحبه
فقد كفر هو انتهى وفي التتمة قال الإمام الفضلي الرضا
بالكفر لا يكون كفرا وقال غيره يكون كفرا وروي عن محمد رح
أن المسلم لو أدخل خشبة في دبر أسير حتى لا يقدر على أن يتكلم
كلمة الشهادة فقد أساء ولم يقل كفر انتهى وفي جامع الفصولين

ذا

قال الإمام السرخسي هذه المسألة لا تصح دليلا إذ ما ولهما أن
المسلمين علموا أنه لا يسلم حقيقة ولكن يظهر الإسلام تقية ليتخلص
من القتل فلم يكن هذا رضا منهم بكفر غيرهم ومنها أن من ضحك
ممن تكلم بكلمة الكفر يكفر إلا أن يكون الضحك ضروريا بأن كان
الكلام مضحكا كذا في مشاهير الفتاوى ومنها أن من عزم على
الكفر ولو بعد مائة سنة يكفر في الحال بخلاف الإسلام حيث
لا يصير الكافر مسلما بالعزم على الإسلام كذا في الخلاصة وفي
التتمة من أضمر الكفر أو هم به يكفر لأنه مناف للتعظيم ولو وقع
في قلبه أنه ليس بمؤمن لا يكفر ما لم يعتقد كفرا انتهى يقول الحقير
الظاهر أن المراد من الوقوع مجرد الخطور من غير قرار ذلك في
القلب وجزمه به إذ لو حصل له الجزم بذلك وتيقن به أو غلب
ذلك على ظنه يكفر قطعا لأن من شك في إيمانه أو استثنى فيه
بأن قال أنا مؤمن إن شاء الله يكفر عند جميع الحنفية كما سيأتي
في باب ما يتعلق بالإيمان فإذا كان مجرد الشك كفرا عندهم
فكون القطع بأنه ليس بمؤمن كفرا انتهى وعلى هذا ينبغي أن يكون
المراد بقوله ما لم يعتقد كفرا ما لم يعتقد بكفره أي ما لم يتيقن
بعدم إيمانه دون أن يعتقد شيئا من العقائد التي تكون كفرا
والله أعلم بما أبهم وأعلم **الباب الثاني** فيما يقال في الله
تعالى وتقدس في الفقه الأكبر للإمام الأعظم رح صفات
الله تعالى في الأزل غير محدثة ولا مخلوقة فمن قال إنها
مخلوقة أو محدثة أو وقف أو شك فيها فهو كافر بالله تعالى.

وفيه أيضاً إذا أشكل على الإنسان شيء من دقائق علم التوحيد فإنه
ينبغي له أن يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى إلى أن يجد
عالماً فيسأله ولا يسعه تأخير الطلب ولا يعذر بالوقف فيه
ويكفر إن وقف انتهى وفي البزازية من وصف الله تعالى بما لا
يليق به أو استخف باسم من أسمائه أو بأمر من أوامره أو أنكر وعده
أو وعيده يكفر إذا كان الجزاء ثابتاً بالقطع انتهى وفي التمهيد من
قال إن الله تعالى نور يتلألأ كفر ومن قال إن الله تعالى فوق
العرش بلا كيف ولا ذات لا يكفر لكنه خطأ ومن قال إنه تعالى لا يعرف
بالحقيقة لأنه لا يدرك كفر لأن أوصاف المعرفة ثبتت بالنص يقول
الحقير يؤيده ما روي عن أبي حنيفة رح أنه كان يقول إلهي ما عبدتك
حق عبادتك ولكن عرفتك حق معرفتك فهب لي نقصان
الخدمة بتمام المعرفة وفي التمهيد أيضاً من قال أنا لا أقول إن الله
شيء أو ليس بشيء أو توقف فيه يكفر لأنه إنكار للنص قال تعالى قل
أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد الآية قال والأصل أن من وصف
الله تعالى بما يوجب النقص والتشبيه بصفات المخلوق فمن سواء ورد
النص فيه أو لا فإنه يكفر بلا خلاف وفيه أيضاً من أنكر صفة
من صفات الله تعالى كالسمع والبصر ونحوهما كفر ومن سمى
الله تعالى باسم لم يسم به نفسه ولم يوافق معنى الربوبية
ولم يرد به الخبر فقد كفر ولو سمى الله باسم لم يرد به الأثر
ولكن يوافق معنى الربوبية فقد اختلف في كونه خطأ والأصح
أنه لو من خصائص معنى الربوبية فلا خطأ ولو قال إن الله تعالى

ما

ما كلم آدم وموسى وجبرائيل ومحمداً وغيرهم كفر لإنكاره النص
ومن اعتقد أن الله تعالى كيفية أو ماهية كفر وإذا ذكر عند أحد
إن الله يحب فلاناً كذا فقال أنا لا أحبه كفر وكذا في بغضه
إذا قال أنا لا أبغض كفر ومن لا يرى الحول والقوة من الله يكفر
ومن قال لا أدري أين الله يكفر ومن قال إن الله لا يعلم بالجزئيات
يكفر ومن قال إن لله كيفية تظهر عند الرؤية في الجنة يكفر
ومن قال إن الله يحل في كل شيء يكفر ومن قال إن الله لا يعلم
الأشياء قبل أن يخلقها وهو لا يعلم المعدوم يكفر انتهى وفي
الأشباه والنظائر من وصف الله تعالى بغيره فقال كنت ظننت
أن الله تعالى في السماء كفر انتهى وفي البزازية من قال الله في السماء
إن أراد به المكان كفر وإن أراد حكاية ما في الأخبار لا يكفر وإن
خلا عن النية كفر عند الأكثر لأنه ظاهر في التجسيم انتهى وفي
الخانية لو قال خداي بر آسمان ميداند كه من چيزي ندارم او
قال خداي بر آسمان گواه منست يكفر لأن الله تعالى بريء من
المكان وفيها أيضاً طالب رجلاً بحق فقال اگر وي خداي جهانست
ازوي بستانم قال الإمام الصفار يصير مرتداً لأنه ادعى أنه
يغلب الله تعالى وقال بعضهم لا يكفر لأن هذا الكلام في العرف
للتهويل لا للتحقيق انتهى يقول الحقير في الدليل نظر كما لا يخفى
على من تدبر وفيها من قال دست خداي درازست قيل يكفر وقيل
لا يكفر إذا لم يرد به الجارحة انتهى يقول الحقير وعلى هذا القائل
ينبغي أن لا يكفر عند الكل كما لا يخفى والله أعلم وفيها أيضاً من قال

فلان في عيني كاليهود في عين الله كفر عند الجمهور وقيل ان عنى
به استقباح فعله لا يكفر ومن قال لآخر ان الله يعذبك بما فعلت
فقال الآخر خدای را تو نشاندی تا خدا آن کند که تو گویی
يكفر ومن قال اين كار است كه خدای را افتاده است لا يكفر لكنه
شنيع جدا ولو قال اين كار خدا را افتاده است قيل يخاف
ان يكفر ومن قال لغيره ترا حق مى بايد فقال لا يكفر ومن قال خدا
بود وهيچ نبود وباشد وهيچ چيزی نباشد كفر لان قوله چيزی
نباشد يشعر بفناء الجنة والنار وانه خلاف النص انتهى يقول
الحقير وفي فصول العمادي ان القول بفناء الجنة والنار وما
فيهما كفر عند بعض المشايخ خطأ عظيم عند آخرين انتهى
وفي الخانية من قال لآخر رو با خدا جنگ كن قال الامام ابو
حامد والنسفي لا يكفر وقال الامام الفضلي وغيره يكفر لاثبات
المكان لله تعالى وبجوزه المجازية والاحوط تجديد النكاح انتهى
وفي البزازية لو قال ضع السلم واصعد السماء وحارب مع الله
كفر وقال العامي وغيره من اصحابنا لا يكفر وهو الصحيح انتهى
يقول الحقير احتمال الكفر في هذا اظهر اذ لا فرق بينه وبين ما مر
آنفا من قوله رو با خدا جنگ كن في تضمنهما اثبات المكان
ويجوز المجازية غاية الامر انه ينبغي ان يكون الاحوط تجديد النكاح
هنا اتم والله اعلم وفي الخانية من قال خدا از عرش بديد آ
لا يكفر لانه ليس بتشبيه ولو قال از عرش مرا ذكر لانه تشبيه
انتهى وفي جامع الفصولين قال خدا فرو نگرد از آسمان او مى بيند

از آسمان

از آسمان او قال از عرش كفر عند اكثرهم لانه يقول بالرؤية بطلع
انتهى وفي البزازية قال مرا بر آسمان خدا يست وبر زمين فلان يكفر
قال من از خدا هيچ مكان خالي نبينم كفر ولو قال علم خدا در هر
مكان هست فهذا خطأ انتهى وفي جامع الفصولين لو قال نه
مكان از تو خالي نه تو در هيچ مكاني كفر وينبغي ان يقول جميع
الاشياء معلومة عند الله تعالى وفيه لو قال ارى الله في الجنة
كفر لا لو قال من الجنة قال مؤلفه اقول في قوله ارى الله في
الجنة ينبغي ان يكفر لو جعل الجنة ظرفا لله تعالى لا لو جعلها ظرفا
لنفسه فاللفظ يحتملهما والله اعلم يقول الحقير يؤيده ما جاء
في الاخبار ان المؤمنين يرون الله في الجنة اي حال كونهم
في الجنة وفيه ايضا قال لغيره اي بار خداي قيل يكفر لانه بار
في الفارسية بزرك بمعناه بزرك خداي ومن قال لغيره بزرك
خداي كفر هذا او قيل يكفر لو عرف ان معناه ما قلنا والا فلا وقيل
لا يكفر وهو الصواب لان خداي اسم من يتولى امر شيء يقال كدخداي
لمن يتولى امر البيت وده خداي لمن يتولى امر القرية وقيل لو اراد
به كلامين كفر لو اراد به كلاما واحدا لانه يا بار خداي بكلامين من اسماء
الله تعالى وبكلامين من الاسماء المركبة احدهما بار والثاني خداي
انتهى وفي الخانية قال لغيره اي بار خداي من قال بعضهم يكفر
وقال الامام الفضلي ان اراد به اي مهتر من لا يكفر لان هذا اللفظ
يذكر ويراد به ذلك ولو قال اي خداي من يكفر انتهى وفي الخلاصة
لو قال لاحد الجبابرة اي خداي كفر ولو قال له اي بار خداي اكثر

المشايخ على أنه لا يكفر هو المختار انتهى يقول الحقير أن لفظ يارحداي
مشترك يطلق على الله تعالى أيضاً في لسان الفرس حتى قال شاعرهم
في المناجات إلى الله تعالى أي يارحدا بحق هستى لم ميترسم أن يكفر
أو يخشى عليه الكفر ولا أقل من أن يجب عليه تجديد الإيمان والنكاح
احتياطاً ثم أن الأقوال المذكورة آنفاً لا تخلو عن ركاكة واشكال
كما لا يخفى على متأمل كامل من ذوي الكمال والله أعلم بحقيقة الحال
وفي البزازية من قال من خدايم بغير همزة بريده من خدايم كفر من
قال حين ظلمه ظالم خدايا ازوى ميذير وكر تو بذيري من
نيذيرم قيل يكفر كأنه قال أن رضيت به فأنا لا أرضى به قال الظالم
خدا يتو ستم كند جنانكه ستم كردى قيل لا يكفر حملاً على المجازاة
والمشاكلة والأصح أنه يكفر انتهى يقول الحقير لم يذكر فيه الخلاف
في الخانية بل قال يكفر عند الكل وفي الخانية أيضاً مظلوم قال
يارب اين ستم را ازوى بپسند قيل يكفر وقيل لا يكفر لأنه يريد
بهذا اللفظ النجاة عن ظلم من ظلمه انتهى وفي المنية والمختارات
يكفر أن اعتقد أن الله تعالى يرضى بالظلم انتهى وفي العمادية قيل
هو كفر وقيل خطأ وقيل لا قال وهو الأصح عندي وقال الإمام
الحلواني وكذا لو قال يارب لا ترض بهذا الظلم قال الا يرى يقول
الله رب احكم بالحق والله لا يحكم إلا بالحق انتهى وفي البزازية
قال لآخر تو كار خدا كنى جون خدا كار تو كرد الأكثر على أنه ليس
بخطأ بعد الاتفاق على أنه ليس بكفر قال اميد از خدا ايست وبديدار
تو او قال اميد بخدا ايست وبديدار تو فهو خطأ لا يكفر وضع

مناعه

مناعه في موضع وقال سلمتها إلى الله فقال آخر سلمتها إلى من
لا يمنع السارق إذا سرق لا يكفر قال الثريد خير من الله أو قال
قصعة ثريد لي من الله لا يكفر لأن معناه الثريد نعمة من الله تعالى
أما لو قال الثريد خير من العلم يكفر لأنه استخفاف بالعلم إذ العلم لا يصلح
أن يكون الثريد نعمة ناشئة منه انتهى يقول الحقير الظاهر أنه يكفر لو
أراد تفضيل الثريد على الله تعالى كما لا يخفى فلا إطلاق في قوله لا يكفر
لأن معناه لي نظر قال وما تواتر في رساتيق اذربيجان أن قولهم
الله تعالى يا حاضر يا ناظر كفر ليس بصحيح إذ الحضور بمعنى العلم شائع
والنظر بمعنى الرؤية فيكون المعنى يا عالم يا من يرى فلا يكون كفراً قال
لآخر أي عبد اللهك يكفر لأنه صغر المضاف اليه وقيل إن كان يعلم
ما يقول كفر وإلا فلا وقيل إن تعمد كفر وإلا فلا لأنه اسم واحد حتى
يجمع على عبادلة فيراد به تصغير الرجل المسمى به ولا يراد تصغير المسمى
سوى هذه الصيغة في الفارسية يقال دراز ريشك ويراد به تصغير
المسمى لا تصغير اللحية انتهى وفي المنية من ألحق كاف التصغير في آخر
اسم عبد العزيز أو عبد الغفار أو عبد الخالق أو نحو ذلك مما يضاف
إلى واحد من الأسماء الحسنى إن قال ذلك عمداً كفر وإن لم يدر ما يقول
ولا قصد له لم يحكم بكفره ومن سمع ذلك منه يحق عليه أن يعلمه انتهى
قيل له ان شاء الله ان كار بكنى فقال من بي ان شاء الله بكنم يكفر قال
هذا بتقدير الله فقال الظالم انا افعل بغير تقدير الله كفر قيل له
ان شاء الله كه اين كار بكنى فقال لا ان شاء الله بكنم كفر قال صاحب
جامع الفصولين بعد ذكر المسئلة الأخيرة أقول لو علق الزلة بالمشيئة

او اراد به طلب التوفيق على الرزق ينبغي ان لا يكفر اذ هو يطلب به
التوفيق كما ذكر في احكام الاستثناء والله اعلم انتهى وفي البزازية
من قال الرزق من الله ولكن از بنده جنبش خواهد فهذا شرك
لان حركة العبد ايضا من الله تعالى وهو يرى الرزق من الحركة
انتهى يقول الحقير على قياس ما سيأتي بعد نحو صحيفة من انه لو
قال از خدا مي بينم اين كار را و از سبب مي دانم فهو كلام حسن
ينبغي ان لا يكون هذا شركا لو اراد ان الرزق من الله وحركة العبد
سبب من الله لحصول الرزق اذ قد جرت سنة الله تعالى بربط
المسببات بالاسباب والله اعلم بالصواب ومنها رأى اعمى او مريضا
فقال ان الله رآني ورآك خلقني كذا وخلقك كذلك ولا ذنب
لي لا يكفر في الصحيح وقيل يكفر لانه ظن الميل بالله تعالى انتهى وفي
جامع الفصولين قال لمريض هذا مشيت الله او قال لمن نسبه الله
كفر في الصحيح قال لآخر بخدا وخاكپاي تو كفر ولو قال لآخر بخدا
وبجان وسر تو اختلف في كفره انتهى وفي البزازية لو قال بالله وبسر [illegible]
قال بعض المشايخ يكفر انتهى وفي جامع الفصولين قالت لزوجها
تو سر خدا ميداني فقال نعم يكفر اذ الغيب والسر واحد ومن ادعى
علم الغيب لنفسه كفر قال له خدا و رسول را بر تو گواه كردانيدم
واراد به تهديده اختلف في كفره قال صاحب الذخيرة وعلى قياس
هذا يجب ان لا يكون في مسئلة قولها تو سر خدا ميداني اختلافا
ايضا لو اراد الزوج بقوله نعم تهديدا بانه يعلم ما يجري على
غيبة منه لا حقيقة الاطلاع على الغيب تزوجها بلا شهود وقال

خداي را و رسول را گواه كردم او خداي را و فرشتگان را گواه
كردم يكفر لانه اعتقد ان الرسول او الملك يعلم الغيب قال صاحب
جامع الفصولين اقول فان قيل يشكل بانه روي انه عليه السلام
اخبر بفتح خيبر و قيصر [illegible] كما اخبر وامثاله كثيرة لا تنكر وعن
عمر رضي الله عنه امر يا سارية الجبل مشهور وكذا عن السلف
في كتب الثقات مزبور يجاب بانه يمكن التوفيق بان المنفي هو العلم
بالاستقلال لا العلم بالاعلام او المنفي هو المجزوم لا المظنون
ويؤيده قوله اتجعل فيها من يفسد فيها الآية لانه غيب اخبر به الملائكة
ظنا منهم او باعلام ينبغي ان يكفر لو ادعاه مستقلا لا لو اخبر
باعلام في نومه او يقظته بنوع من الكشف اذ لا منافاة بينه وبين
الآية لما مر من التوفيق والله اعلم ولو قال فرشتگان چپ و راست
را گواه كردم لا يكفر لانه يعلمان ذلك اذ لا يغيبان عنه قال لآخر
انت احب الي من الله كفر انتهى وفي الاشباه والنظائر وقيل
لا يكفر ان اراد الشهوة وان اراد محبة الطاعة كفر انتهى وفي
جامع الفصولين قال لآخر اميدم بخدا واميدم بتو فهذا قبيح ولا يكفر
به وكذا لو قال از خداي بينم اين كار را واز تو ولو قال از خدا
مي بينم و سبب از تو مي دانم فهذا حسن من قيل له راحق خداي نا
اوست فقال لا يكفر انتهى وفي البزازية قال لآخر خدا داند كه
بغم و شادي تو چنانم كه بغم و شادي خود قيل ان كان يقوم
بمصالحه ونصرته بالمال والبدن كما يقوم بامر نفسه لا يكفر انتهى
وفي جامع الفصولين بعد ذكر هذا الكلام انه يكفر ظاهرا وقيل

لو كان يقوم بلسانه وسريته بماله وبدنه كما يقوم بامر نفسه لا
يكفر ولا يكفر ظاهرا قال لآخر خداي داد كه بوسته ترا
بدعا باد بيدارم اختلف في كفره قال لآخر خداي بر دل تو
بخشايد فقال الآخر بر دل تو بخشايد نه بر دل من لو اراد به
الاستغناء عن الرحمة كفر ولو اراد بر ان قلبي ثابت باثبات الله
تعالى غير مضطرب لا يكفر قال عند الخصومة اكر ماده دروغ مي كويم
خداي دروغ بكويد لا يكفر اذ المراد به ان الله لا يكذب انتهى
يقول الحقير الظاهر ان هذا في كلام شرعي ثابت بالكتاب او السنة
لا عرفي لتجويزه الكذب ح على الله تعالى عن ذلك ولا في كلام كاذب
كما لا يخفى غاية الامر ان يكون مما يخشى منه ومما ينبغي ان يجدد
النكاح احتياطا والله اعلم وفي البزازية ويجب اكفار المعتزلة في
قولهم ان الله لا يرى شيئا اصلا ويجب اكفار من قال ان الله
يرى ولا يرى انتهى يقول الحقير الظاهر انه لا يكفر ان اراد بقوله
لا يرى انه تعالى لا يرى في الدنيا او لا يرى برؤية كيف واحاطة
كما يرى الاجسام والله اعلم وفي الخلاصة في كتاب الصلوة من انكر
الرؤية يكفر وان قال لا يرى لجلاله وعظمته فهو مبتدع والمشبهة
لو قال ان لله يدا ورجلا كما للعباد يكفر وان قال جسم لا
كالاجسام فهو مبتدع وفيها في الفاظ الكفر المعتزلي مبتدع
الا اذا قال باستحالة الرؤية ح فهو كافر والمشبهي مبتدع
فان اراد بالبدا الجارحة فهو كافر والمبتدع صاحب الكبيرة والبدعة
كبيرة انتهى وفي البزازية يجب اكفار القدرية في نفيهم كون الشر

بخلق

بخلق الله تعالى وفي دعواهم ان كل فاعل خالق لفعله وخلف
في الجبرية والصواب اكفارهم في قولهم ليس للعبد فعل اصلا
وفيها ايضا من قال الظالم لم يؤذي الله وعباده فقال خوش
مي آيد يكفر تنازعا فقال لاحدهما استحكم بيننا فقال
الآخر الله حاكمي را نشايد او حاكمي مرا نشايد يكفر قيل له لا
تخشى الله فقال لا قيل ان كان في معصية تحذره وتهدده
فقال ذلك كفر وان قاله في امر لا يخاف فيه من الله لا يكفر
ضرب عبده فقيل له الا تخاف الله فقال لا لم يكفر لان له
ان يقول التقوى فيما افعله اما لو رآه في معصية يكفر لانه
لا مجال للتأويل وفيها في باب الفاظ الخطاء من قال في غضبه
لا اخشى الله اذا قيل له الا تخشاه يكفر لو نفي الخوف والا فلا
انتهى وفي تتمة الفتاوى قيل له الا تخاف الله فقال لا يكفر
قال البلخي يكفر اذا قاله حالة غضبه انتهى وفي جامع الفصولين
وقيل ينبغي ان يسئل عنه ماذا اراد بقوله فلو اراد به نفي الخوف
كفر ولو اراد شيئا آخر لا يكفر انتهى وفي التتمة انه من قيل
اتق الله ولا تفعل كذا فقال لا اسمع كلامك وافعل اجرة يكفر
ومن قال لمرتكب حرام خف الله واتقه فقال لا اخاف كفر ولو
قاله في امر غير حرام او غير مستحب لا يكفر الا اذا قاله استخفافا
فيكفر ح انتهى وفي جامع الفصولين سئل بعضهم عمن قال
لامرأته لتركها الصلوة اما تخافين الله فقال لا ينبغي ان
يكفر بهذا القدر اذ الظاهر ان مرادها انها لا تخاف الله حقيقة

الخوف واكثر ما لا يخاف الله تعالى حقيقة الخوف والا لما عصيناه ووجه
آخر انه يقال انها لا تخاف الله لانه كريم حليم رحيم فلا يحكم
بكفر قائله الا اذا قاله على وجه الاستخفاف قال صاحب
جامع الفصولين اقول على هذا فيما مر من قوله خالة الظلم اما
تخاف الله فقال لا ينبغي ان لا يكفر لو لم يقله على وجه الاستخفاف
انتهى يقول الحقير قوله ووجه آخر الخ محل نظر اذ الامن من
الله كفر كما ان اليأس منه ايضا كفر فالظاهر انه لا نفع في هذا
التأويل وعليه التعويل والله الهادي الى سواء السبيل
وفي جامع الفصولين ايضا قال لو انصفنا الله يوم القيمة انتصف
منك لا يكفر انتهى يقول الحقير فيه نظر لانه ذكر في الخانية
ان من قال اكر روز رستخيز حق مرا داد دهد من داد خويش از تو
بستانم قالوا يكفر عند الكل لانه شك في عدله تعالى قال في حق
غيره او را خدای آفريده است و از پيش خود رانده قال اكثر المشايخ
يكفر وقال بعضهم لا يكفر انتهى وفي كتاب فوز النجاة من قال
لم ادر لم خلق الله فلانا كفر انتهى وفي كتاب آداب المنازل لو
قال ان الله يجمع على جميع البلاء يكفر لو قاله غيظا على الله تعالى انتهى
وفي المنية من قال خدايا مرا روزی من فراخ كن يا بر من جور
مكن يكفر انتهى وفي الحاوي من قال لم ادر لم خلقني الله اذ لم يعطني
من الدنيا شيئا قط او من لذات الدنيا شيئا قال ابو حامد يكفر
انتهى يقول الحقير في اطلاقه نظر لانه ذكر في البزازية وغيرها
انه لو قال في مرضه او ضيق عيشه او نحوهما نميدانم كه مرا خدای

تعالى

تعالى بر چه آفريده است چون از لذتهای دنيا مرا چيزی نيست
لا يكفر لانه حمله عليه التضجر قال الله تعالى للملائكة لا تكتبوا على
عبدي في ضجره شيئا كذا جاء في الاحاديث ولكنه خطأ عظيم انتهى الحديث
وفي الخانية مات ولده فقال همين دادی بار همين ستاندی
لا يكفر فلله ما اعطى ولله ما اخذ انتهى وفي البزازية من مات
غلامه فقال يا رب تأخذ ممن له واحد ولا تأخذ ممن له عشرة
وانا اجتهد في جمع المال لم يكفر لانه لم يصف الله بظلم لان الظلم
هو اخذ ما ليس له ولله الدنيا والآخرة مات ابنه فقال خدا
با بنده بود كفر قال لمن مات ابنه او غيره كان هو ينبغي لله او لا
ينبغي لله فقبض كفر في كل ذلك من اصابه مصيبة فقال خدايا كی
دادی وكی ستاندی لا يكفر اذ لله ما اعطى ولله ما اخذ
ابتلي بمصيبات متنوعة فقال يا رب اخذت مالي واخذت كذا وكذا
وما بقي شيء لم تفعله او ماذا تفعل ايضا او ما اشبههما من الالفاظ
فقد كفر قيل لو قاله من غير قصد بان جرى على لسانه لشدة
ما ابتلي به لا يكفر واجيب بان اللفظ الواحد ونحوه يجري على
اللسان بلا قصد لا التنظيم المتوالي على هذا النمط انتهى يقول الحقير
على قياس ما مر في قول المريض نميدانم كه خدا مرا چه آفريده است
ينبغي ان لا يكفر هنا ايضا لو قاله من كمال ضجره ولم يرد حقيقة
الشكاية من الله تعالى لكون ما في حال الضجرة غير مكتوب بمقتضى
الحديث والله اعلم وفي البزازية قال الرجل سوكند توهما است
ونيز توهما است كفر وفيها ايضا رؤية الله في المنام جوزها

الامام الزاهد الصفار وبعض المشايخ وكثير من الصوفية وقال الامام
علم الهدى ابو منصور الماتريدي مدعيها نزمن عابدي الوثن وعليه
اكثر مشايخ سمرقند والمحققون من مشايخ بخارى لان المرئي
في المنام خيال ومثال والله تعالى منزه عن ذلك انتهى وقال
صاحب الخلاصة رحمه الله وجوزها جدي شيخ الاسلام
عبد الرشيد بن الحسن ولم يجوزها جدي ابو ابي الامام ظهير
الدين الكبير وفي الخلاصة من قال خدا داند كه افعل كذا او يرى
من الانبياء والملائكة وهو يعلم انه كاذب يكفر قال في الفتاوى
لو قال الله يعلم اني ما فعلت كذا وهو يعلم انه قد فعل اختلف
المشايخ فيه حكي عن الامام اسمعيل بن الزاهد انه قال وجدت رواية
في هذا انه يكفر وقال بعضهم لا يكفر والاصح انتهى وفي مختارات
النوازل من قال الله يعلم ما فعلت كذا وهو يعلم انه كاذب قيل
يكفر وقيل لا يكفر لان قصده ترويج الكذب دون الكفر انتهى وفي
التتمة من قال الله يعلم اني ما فعلت كذا وهو يعلم انه فعله قال
بعض المتاخرين يكفر وقال بعضهم لا يكفر لانه انما يقوله جاهلا
بما يقول الا انه يتعمد القول به وهو عالم ومنها من قال ان كان يعلم
اني فعلت كذا فالله غير عالم وقد كان فعل ذلك يكفر قال ابو
الليث هذا اذا كان اختيار منه اما اذا حلف ذلك لا برضائه
فهو عاص ولا يكفر ومنها لو قال هرچه خدا كفت دروغ است ان
فعلت كذا فهو يمين لا يكفر انتهى وفي البزازية من قال الله يعلم انه
فعل كذا وهو يعلم انه لم يفعل عامة المشايخ على انه يكفر وقيل لا

وفي النوازل ان قاله لا على وجه الحلف كفر وان على الحلف لا ينبغي
ان يحلف كذلك فان حلف فهو عاص انتهى يقول الحقير الراجي
الذي ذكر في النوازل ليس يتعلق بالمسئلة المذكورة كما زعمه
الفاضل الزاهدي لان صاحب الخلاصة قال وفي النوازل قال ان
كان الله يعلم اني فعلت كذا فهو غير عالم وقد فعل ذلك ان
قال لا على وجه الحلف يكفر وان على وجه الحلف لا ينبغي ان
يحلف هكذا وان حلف فهو عاص انتهى بيان ذلك هو ان المسئلتين
وان كانتا متحدتين ظاهرا باعتبار تضمنهما اسناد الجهل الى
الله تعالى في صورتي كذب الحالف لكنهما متفرقان حقيقة من
حيث ان الثانية معلقة فتكون بمنزلة الجزاء المتعلق بما يكون بحرمه
كفرا يمين عندنا بخلاف الاولى فانها منجزة فتكون كفرا ولا اعتبار
لارادة الحلف بها بعد التنجيز فالعجب ان هذا الفرق مع وضوحه
على كل متامل كامل كيف خفي على مثل ذلك الفاضل وفي الشفاء
للقاضي عياض من تكلم بسقطة القول وسخفة اللفظ ممن لم يضبط
كلامه واهمل لسانه بما يقتضي الاستخفاف بعظمة ربه تعالى او
نوع من الكلام المخلوق بما لا يليق الا في حق خالقه غير قاصد
للكفر والاستخفاف كقول بعض الاعراب رب العباد ما لنا
وما لكا قد كنت تسقينا فما بدا لكا انزل علينا الغيث لا ابا لكا
يجب تاديبه وزجره فان تكرر مثل هذا منه وعرف به دل
على تلاعبه بدينه واستخفافه بحرمة ربه وجهله بعظيم عزته
وكبريائه وهذا كفر لا مرية فيه وقد افتى من المالكية ابن حبيب

وابن خليل يقبل رجل خرج يوما فاخذه المطر فقال بدا الخراز
ان يرش جلوده وتوقف بعضهما من المالكية عن سفك
دمه واستندوا الى انه عبث من القول يكفي فيه الادب انتهى

الباب الثالث فيما يتعلق بالملائكة والانبياء عليهم الصلوة

في البزازية وغيرها يجب الايمان في حق سائر الانبياء بانهم
انبياء وقيل بانهم كانوا انبياء وفي حق نبينا صلى الله عليه وسلم
بانه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والمرسلين ومن لم يقر بنبي
من الانبياء او عاب احدا منهم في شيء او استخف به او اراد
بقلبه بغضه يكفر بالاجماع لو قال ان كان ما يقوله الانبياء حقا
فقد نجونا يكفر لانه شك في صدقهم قال لآخر لا مال لي فقال
كذبت فقال لو شهد الانبياء بانه لا مال لي لا اصدقهم فقال
نعم كفر لانه قال لا اصدق الانبياء وكذا لو قال لو شهدت الملائكة
الخ ولو تمنى ان لا يكون نبي من الانبياء نبيا ان اراد به الاستخفاف
بذلك النبي او عداوته يكفر من قال لشعر النبي عليه السلام شعير
يكفر وقيل لا الا اذا قاله بطريق الاهانة وان اراد بالتصغير
التعظيم لا يكفر وعن الامام ابي حفص الكبير من عاب النبي بشعرة
من شعراته فقد كفر وفي جامع الفصولين من لم يرض بسنة من
سنن المرسلين فقد كفر ومن قال للنبي عليه السلام درويش
بود كفر انتهى وفي البزازية قال للنبي عم درويشك بود او قال
جامه اش ريمناك بود او قال كان طويل الظفر قيل يكفر مطلقا
وقيل يكفر لو قاله على وجه الاهانة من قال في حق النبي عليه السلام

ذلك

ذلك الرجل قال كذا وكذا قيل انه كفر وقيل لا انتهى وفي جامع
الفصولين قيل لا لانه عليه السلام لما بعث الصحابة الى قتل كعب بن
الاشرف استاذنوا منه ان يقولوا اشياء في حق النبي عليه السلام
ليخدع لهم كعب بذلك فاذن لهم النبي عم فقال احدهم
لكعب ان خروج هذا الرجل كذا وكذا ولو كفر لما قال له انتهى يقول
الحقير استند لا له واه لا يصدر الا عن ساه لانه انما قاله بعد
اباحة النبي عليه السلام ورخصته لهم فيما يقال في حقه عم
في تلك المادة على وجه الخصوص لا العموم فالقياس مع الفارق
كما لا يخفى على كل محقق وفيه من قال جن النبي عليه السلام ساعة
يكفر ومن قال اغمي عليه لا يكفر من رد حديث النبي عليه السلام
قال بعض المشايخ يكفر وقال بعض المتاخرين هذا اذا كان متواترا
انتهى وفي الملتقط الاخبار المروية عن النبي عم ثلاثة متواتر وهو
ما رواه جماعة عن جماعة لا يتصور تواطؤهم على الكذب ومن
انكره كفر ومشهور وهو ما رواه واحد عن واحد ثم جماعة
لا يتصور تواطؤهم على الكذب ومن انكره كفر عند الكل الا عيسى
ابن ابان فان عنده يضلل ولا يكفر وهو الصحيح وخبر الواحد وهو
ان يرويه جماعة عن جماعة يتصور تواطؤهم على الكذب فلا
يكفر جاحده غير انه يأثم بترك القبول انتهى وفي مجموع النوازل
رجل قال كان النبي عليه السلام يلحس اصابعه كلما اكل فقال السامع
اين بي ادبيست من قيل له احلق راسك وقلم اظفارك فانه
سنة النبي عليه السلام فقال لا افعل وان كان سنة كفر اذا قاله

وجه الانكار والرد وكذا في سائر السنن خصوصاً في سنة معروفة
وثبوتها متواتر كسواك ونحوه وعن ابن مقاتل لو ان اهل بلد اجمعوا
على ترك السواك قاتلناهم كما نقاتل الكفار كذا قال الامام الرخسي
انتهى وفي الذخيرة قيل سو شاربك فانه سنة فقال لا افعل
كفر لو انكره اصلاً انتهى يقول الحقير قوله لو انكره اصلاً يدل
على انه لو قال له عزم بعد للانكار اصلاً بل لعزم من آخر عن الرد والانكار
لا يكفر يؤيده ما سيأتي في مسائل باب العبادات انه لو قال لا
اصلي المكتوبة لا يكفر لاحتمالات منها لا اصلي فسقاً وبطالة فعلى
هذا ينبغي ان لا يكفر فيما مر آنفاً من مسئلة ترك قلم الاظفار
ونحوها من السنن الا اذا كان مراده الرد والانكار اصلاً كما
لا يخفى والله اعلم وفي البزازية من سمع حديثه عليه السلام فقال
سمعناه كثيراً يكفر ان قال له بطريق الاستخفاف وعن ابي يوسف
رحمه الله انه قال عند الخليفة كان النبي عليه السلام يحب القرع
فقال رجل انا لا احبه فقال ابو يوسف هاتوا النطع والسيف
فتاب الرجل فتركوه وهذا محمول على انه قال له بطريق الاستخفاف
قال البزازي والحاصل انه اذا استخف بسنة او حديث من
احاديث النبي عليه السلام فقد كفر وتحت هذا الاصل فروع
كثيرة ذكرت في الفتاوى انتهى وفي المسايرة من واظب على ترك
سنة استخفافاً بها بسبب انها فعلها النبي عليه السلام زيادة
فقد كفر ومن استقبح من آخر جعل بعض العمامة تحت حلقه
او احفاء شاربه يكفر ايضاً انتهى وفي الاشباه من لم يعرف ان

محمداً

محمداً عليه السلام آخر الانبياء فليس بمسلم لانه من ضروريات الدين انتهى
وفي البزازية قال لابنه يا حرام زاده وهركه باين نام است وسم
ابنه اسم النبي عليه السلام لا يكفر انتهى يقول الحقير الظاهر ان
هذا فيما لو لم يرد التعريض بالنبي عليه السلام اذ لو اراده يكفر بلا
شك يؤيده ما في الجامع الاصغر انه قيل يكفر لو ذكره للنبي عليه
السلام وفيها من قال لو لم يأكل آدم عليه السلام من الحنطة
ما صرنا اشقياء يكفر اما لو قال ما وقعنا في هذا لا يكفر عند بعضهم
وقيل يكفر من قيل له ان آدم عليه السلام نسج الكرباس فقال
نحن اذاً اولاد الحائك يكفر لاستخفافه بنبي الله ومن انكر نبوة
الخضر وذي الكفل وكل من لم يجمع الامة على نبوته لا يكفر قال
لو كان فلان نبياً لم اومن به يكفر اما لو قال لو بعث فلان نبياً
او قال لو امرني رسول الله لم ائتمر بامره لا يكفر وفيهما في كاكر
فلان بيغمبر است حق خود از وي بستانم لا يكفر لان النبي عليه
السلام كان يطالب باداء الحقوق ويستوفي منه رجل ادعى
النبوة فقال له آخر هات المعجزة قيل يكفر وقيل ان كان غرضه
اظهار عجزه وافتضاحه لا يكفر انتهى وفي آداب المنازل لو
قال فلان مثل النبي لا يكفر انتهى وفي الاشباه يكفر من نسب الانبياء
عليهم السلام الى الفواحش كالعزم على الزنا ونحوه في حق يوسف
عليه السلام لانه استخفاف بهم وقيل لا يكفر ولو قال لم
يعصوا حال النبوة وقبلها كفر لانه رد للنصوص انتهى وفي
عقد الفتاوى سئل الامام الرستغفني عن قول بعض الناس

ان آدم عليه السلام لما بدت بينه تلك الزلة اسود جميع جسده
فلما اهبط الى الارض امر بالصوم والصلوة فصام وصلى فابيض
جسده ايصح هذا القول فقال لا يجوز في الجملة القول في
الانبياء عليهم السلام بشيء يؤدي الى العيب والنقص فيهم
وقد امرنا بحفظ اللسان عنهم لان قدرهم ارفع وهم على الله
اكرم من سائر الخلق وقد قال النبي عليه السلام اذا ذكر اصحابي فامسكوا
فلما امرنا ان لا نذكر الصحابة بشيء يرجع الى العيب والنقص فيهم
فلان نسكت ونكف عن الانبياء عليهم السلام اولى واحق انتهى
وفي التمهيد من قال يجوز ان يكون الولي افضل من النبي كفر ولو قال
النبي يصير معزولا بالذنب او الموت كفر اذ النبوة لا يجوز الزوال
عنها اصلا ولو قال زوال النبوة بالموت لا بالذنب فقد اخطأ
واختلفوا في زوال الولاية بالذنب والاصح ان ما يوجب سقوط
العدالة يوجب زوال الولاية ومن قال ان آدم عليه السلام ما كان
رسولا وما كان له شريعة فقد كفر لان الله تعالى اوحى اليه
بواسطة جبريل وكلم معه بلا واسطة وعلمه الاسماء وامره
بالطواف والاحكام والمناكحة والقربان واشباه ذلك وكل
ذلك كان فريضة عليه وعلى اولاده وقد اوحى الله اليه بذلك
كله وهو بلغ وهذا هو حد الرسالة والشريعة والقول بان
موسى عليه السلام لما كانت شريعته ممهدة كفر ومن انكر
اسراء محمد عليه الصلوة والسلام من مكة الى بيت المقدس كفر
اجماعا لانه مخالف للنص القاطع ومن انكر معراجه الى السماء بالروح

والجسم

والجسم فلا يكفر لكنه يصير مبتدعا فاسقا فيزجر ويعزر واذا ذكر
عند احد ان النبي عليه السلام كان يحب كذا فقال انا لا احبه يكفر
وكذا في مبغضاته اذا قال انا لا ابغضه او قال انا احبه يكفر انتهى
يقول الحقير الظاهر انه لا يكفر بقوله لا احب ولا ابغض اذا قالهما
حكاية عن حال نفسه ولم يرد به استخفافا بالنبي عليه السلام
او مخالفة له ويؤيده ما مر من التأويل في مسئلة القرع في
حكاية ابي يوسف والله اعلم وفي الخانية من قال الفاوك على
كلفاء ملك الموت اختلفوا فيه قال اكثرهم يكفر وقال بعضهم
ان قاله لكراهة الموت لا يكفر وان قاله لعداوة ملك الموت
يكفر انتهى وفي جامع الفصولين روئي اباك كروئ ملك الموت
فهو خطأ عظيم واختلف في كفره وكذا لو قال روى فلان بيمني
بنداري كه ملك الموت است او قال روى فلان نزد دشمن
بداريم چون روى ملك الموت كفر عند الاكثر قال الآخر من قرة
توام في موضع كذا اعينك على امر كذا قيل كفر وكذا لو قال مطلقا
انا ملك الموت بخلاف ما لو قال انا نبي انتهى يقول الحقير قوله
بخلاف ما لو قال الخ الظاهر انه غير صحيح ويجب ان يكفر بذلك
القول ويؤيده ما ذكر فيه ايضا انه لو قال انا رسول الله او قال
پيغامبرم يريد به پيغام ميبرم كفر فالعجب كيف بنى ما قدمت
بناه وترك في مثل هذا الامر الظاهر قدماه وفي التمهيد
من شتم ملكا او ابغضه او ذكره بالحقارة يكفر ومن قال
ان عزرائيل غلط في قبض روح فلان من المدينة او الروم كفر

وهو قول لبعض الحشوية ومن انكر ان علينا حفظة من الملائكة
يكتبون الاعمال كفر وفي آداب المنازل قال لآخر دوني ابالك كرق
الزبانية قال ذلك استقباحا للملائكة كفر انتهى وفي
بعض المعتبرات من انكر كرام الكاتبين كفر لمخالفته لقوله تعالى
وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون انتهى
وفي الشفا من سب النبي عليه السلام او عابه او الحق به نقصا في نفسه
او نسبه او دينه او سنته او خصلة من خصاله او عرض به
او شبهه بشيء على طريق التصغير لشانه العظيم او بث اليه ما لا
يليق بقدره العلي او لعب في جهة العزيزة بسخف من الكلام
او عيره بشيء مما جرى من البلاء والمحنة عليه او استحقره ببعض
العوارض الجارية والمعهودة لديه فهو ساب له يقتل بالاجماع
العلماء من عهد الصحابة الى هلم جرا وكذلك من عيره برعي الغنم
او بالسهو والنسيان او بما اصابه من الجرح او بهزيمة لبعض جيوشه
او باذى او شدة من زمانه او بالميل الى نسائه يقتل قال
قال سحنون من قال كان النبي عليه السلام اسود يقتل وقال القاضي
ابن المرابط من قال هزم النبي عم في بعض غزواته يستتاب فان تاب
والا قتل قال ابو حنيفة واصحابه من كذب او نقص احدا من الانبياء
او برئ منه فهو مرتد وفي الشفاء اعلم ان القائل ذلك ان كان
غير قاصد للسب والازراء ولا معتقد له ولكنه تكلم في جهته
بكلمة لا تليق بجلاله عم او اضاف له ما هو في حقه نقيصة
اما لجهالة حملته على ما قاله او لزجر او سكر اضطره اليه او قلة

مراقبته

مراقبته وضبطه للسانه وتهور في كلامه فحكمه القتل ايضا لا يعذر احد
في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان اذا كان عقله في فطرته
سليما الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان قال وافتى ابو الحسن القابسي
فيمن شتم النبي عليه الصلوة والسلام في سكره انه يقتل لانه
يظن به انه يعتقد هذا ويفعله في صحوه ايضا واستفتي شيخنا
ابو محمد المنصوري في رجل تنقصه آخر بشيء فقال انما تريد نقصي
بقولك وانا بشر وجميع البشر يلحقهم المعرة حتى النبي عم فافتى باطالة
سجنه وبايجاع ادبه اذ لم يقصد السب وكان فقهاء الاندلس
افتوا بقتله وفي الشفاء ايضا من ذكر بعض اوصاف النبي عم او استشهد
ببعض احواله عم الجائز عليه في الدنيا على طريق ضرب المثل والحجة
لنفسه او لغيره او على التشبه به لا على طريق التأسي والتحقيق كقول
القائل ان قيل في السوء فقد قيل في حق النبي عم او ان كذبت
فقد كذب الانبياء بضم الكاف اي نسبوا الى الكذب او قال ان
اذنبت فقد اذنبت الانبياء او انا كيف اسلم من السنة الناس
ولم يسلم منهم الانبياء وكقوله لمن عيره بالفقر انعيرني وقد
رعى النبي عم وكقوله لمن قال له اسكت فانك امي اليس كان
النبي عم اميا ونحو ذلك ينبغي ان يؤدب لانه تعريض بذكره عليه
السلام من غير موضعه وقد انكر الرشيد على ابي نواس في قوله
فان يك باقي سحر فرعون فيكم فان عصى موسى بكف خصيب
وقال له يا ابن اللخناء انت المستهزئ بعصى موسى وامر باخراجه من
عسكره من ليلته الكل من الشفا بعباراته

الباب الرابع

فيما يتعلق بالايمان والاسلام في البزازية من قال بخلق القرآن
فهو كافر ومن قال بخلق الايمان فهو كافر كذا في كثير من الفتاوى
وعن الامام ان الايمان غير مخلوق وكذا روي عن كثير من السلف
وقال الامام الفضلي من قال ان الايمان مخلوق لا يجوز الصلوة
خلفه ووقعت هذه المسئلة بفرغانة فاتي بمحضر منها الى بخارا
فاتفقوا الى انه غير مخلوق والقائل بخلقه كافر انتهى يقول الحقير
العجب من غفلة الفاضل الرازي عما ذكره الامام الاعظم في الفقه
الاكبر ان الايمان والكفر فعل العباد ومن غفلته عما قال ابن الهمام
في المسايرة ان لمشايخ الحنفية خلافا في ان الايمان مخلوق ام لا
فالاول لاهل سمرقند والثاني لاهل بخارا بعد اتفاقهم على ان
افعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى وبالغ بعض البخاريين حتى
انه في فرغانة فكفروا من قال بخلق الايمان وجهلهم مشايخ سمرقند
ونص ابي حنيفة رح في الوصية صريح في خلق الايمان حيث قال نقر
بان العبد مع اعماله واقراره ومعرفته مخلوق انتهى ما في المسايرة
ملخصا وفيه تفصيل عظيم وفي مجموع النوازل قال الآخر صفت
مسلماني بگوي فقال لا اعلم فهذا ليس بمسلم وفي الجامع الكبير لو قيل
ليهودي هل تعرف اليهودية فقال لا فهو ليس بيهودي فكذا المسلم
على هذا انتهى وفي الذخيرة لو قيل ليهودي او نصراني ما دينك
فقال لا ادري قال محمد رح هو ليس بيهودي ولا نصراني وحكمه
حكم المرتد انتهى وفي مباني الاسلام الصغيرة المسلمة باسلام
ابويها اذا بلغت وهي لا تعقل النصرانية ولا دينا من الاديان الاسلام

ولا تصفه

ولا تصفه تبين من زوجها وكانت مرتدة وكذا نصرانية بلغت
وهي لا تعقل الاسلام ولا تصفه تكون مرتدة النصرانية ولا دينا
من الاديان بانت من زوجها المسلم وكذا صبي بلغ وهو لا يعقل
الاسلام ولا يصفه يكون مرتدا الا انه لا يقتل انتهى وفي المحيط
قيل لها توحيد بداني فقالت لا لو ارادت انها لا تحفظ التوحيد
الذي يقرؤه الصبيان في المكتب لا يضرها ولو ارادت انها لا
تعرف وحدانية الله تعالى فليست بمؤمنة ولم يجز نكاحها ومن
مات ولم يعرف ان له خالقا وان لله دارا غير هذه الدار ولم
يعرف ان الظلم حرام لم يؤمن انتهى وفي البزازية قالت انا
اعقل الاسلام واقدر على الوصف ولا اصف قالوا تبين من
زوجها لانها تركت ركن الاسلام وهو الاقرار عند الحاجة
بغير عذر فتكون مرتدة وان قالت انا اعقل الاسلام ولا اقدر
على الوصف اختلفوا فيه قيل تبين اذ الجهل ليس بعذر وقيل
لا تبين لان ردة السكران لا تصح استحسانا مع ان سببها معصية
باشرها اختيارا فلان لا تعتبر ردة هذه كان اولى انتهى وفي
جواهر الفقه قيل له ما الايمان وما الاسلام فقال لا ادري كفر
وفي جامع الفصولين قال مرا مزن كه مسلمانم فقال الضارب
لعنت بر تو باد وبر مسلماني تو كفر ثم قال اقول وعلى هذا ينبغي
ان يكفر من شتم دين مسلم ولكن يمكن التاويل بان مراده اخلاقه
الرديئة ومعاملته القبيحة لا حقيقة دين الاسلام فينبغي ان
لا يكفر حينئذ والله اعلم انتهى وفي المختارات كافر جاء الى مسلم وقال اعرض

على الاسلام فقال لا اذهب الى فلان يعرض عليك الاسلام مختلف
فيه المشايخ قيل لا يكفر لان من الكفر شيئا لا يزول بكلمة الشهادة
ما لم يتبرأ عن دينه وعسى هذا الرجل لا يعلم بذلك انتهى وفي
التتمة قيل يكفر لانه رضي بكفر ذلك الطالب للاسلام في بعض
الاوقات وقال الفقيه ابو جعفر لا يكفر انتهى وفي خلاصة
الحميدي قال الفقيه ابو الليث ان بعثه الى عالم لا يكفر لان العالم
ربما يحسن ما لا يحسنه الجاهل فلم يكن راضيا بكفره بل كان
راضيا باسلامه باتم واكمل انتهى وفي آداب المنازل لو قال
لمريد الاسلام اذهب الى الامير واسلم عنده حتى يبطل سببا
بكفر ولو قال اذهب الى القاضي او المفتي ففيه اختلاف انتهى
وفي الجواهر من قال لمريد الاسلام لا ادري صفته او اصبر او اخر
او اصبر الى آخر المجلس كفر انتهى وفي التمهيد من شك في ايمانه كفر
ومن شك في ايمان غيره ينظر ان كان فيه شبهة الكفر لا يكفر والا
يكفر فلو قال بايمانه ان المشكوك لو كان عريفا او عشارا او عوانا او
فاسقا معلنا مصرا على فسقه جاهلا في علوم الدين فالشك في
ايمان ذلك الشخص لا يكفر وان ارتكب الكبائر ولم يصر على ذلك ولم
يعلن وهو عالم بعلوم الدين فلا يجوز الشك في ايمانه ومن شك
فيه يكون مبتدعا ولو ان احدا يعرف الله ورسوله ويقول لا اله الا
الله محمد رسول الله ويصدق في ذلك ثم يشك انه ما هذا هل
هو الايمان وهذا القول هل هو ايمان منه ام لا وهل يزيل الكفر
ام لا فهذا هو الشك في الايمان والايمان لا يثبت بالشك وفيه من

ابغض

ابغض ملكا ومن لم ير العقوبة بالذنب او لم ير المعاصي قبيحا او لم ير
الثواب على الطاعة حسنا او لم ير وجوب الطاعة فقد كفر ومن
يتوهم فيه هذه المعاني بدليل افعاله يجوز الشك في ايمانه انتهى
وفي الذخيرة قال لا ادري اصحيح ايماني ام لا فهذا خطأ الا اذا اراد
به نفي الشك كمن يقول لشيء بعينه لا ادري ايرغب فيه احد ام لا
ومن شك في ايمانه او قال انا مؤمن ان شاء الله فقد كفر الا ان
يأوله بان يقول لا ادري اخرج من الدنيا مؤمنا ام لا فح لا يكفر وقد
صح عن كثير من السلف انهم كانوا يستثنون في ايمانهم وذلك
لما جاء في صفة المؤمن من الاخبار المؤمن الف الوف المسلم من
سلم المسلمون من لسانه ويده وليس بمؤمن من بات شبعان
وجاره طاو والايمان بضع وسبعون شعبة ادناها اماطة الاذى
عن الطريق المؤمن من اجتمع عنده كذا وكذا خصلة فمن استثنى من
السلف فقد استثنى على انه لا يعرف ذلك من نفسه لا انه شك
في ايمانه انتهى وفي المسايرة اختلف في جواز الاستثناء في الايمان
فمنعه الاكثرون منهم ابو حنيفة واصحابه وانما يقال انا مؤمن حقا
وجوزه كثير منهم الشافعي واصحابه ولا خلاف بينهم في انه لا
يقال للحال والا لكان الايمان منتفيا بل ثبوته في الحال مجزوم به غير
ان بقاءه الى الوفاة عليه وهو المسمى بايمان الموافاة غير معلوم له
ولما كان ذلك هو المعتبر في النجاة كان هو الملحوظ عند المتكلم في
ربطه بالمشيئة وهو مستقبل فالاستثناء فيه اتباع لقوله تعالى
ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله الا انه لما كان

ظاهر التركيب الاخبار بقيام الايمان بمقارنة الاستثناء به كان ترك
الاستثناء ابعد من التهمة فوجب تركه واما من علم قصده
فربما تنقاد النفس للتردد في الايمان في الحال وهذه مفسدة
اذ قد يجر الى وجود التردد دائما في آخر الحيوة خصوصا والشيطان
يتسلط لا شغل له سوى ذلك فيجب ترك الاستثناء انتهى وفي الحاوي
لو قيل لمسلم قل لا اله الا الله فلم يقل كفر انتهى وفي تتمة الفتاوى
اما لو قال لا اقوله بلا امر او على نية التابيد كفر ولو
نوى الآن لا يكفر انتهى وفي جامع الفصولين قيل له قل لا اله الا الله
فقال لا اقول قيل يكفر وقيل لو عنى به اني لا اقول بامرك لا يكفر
وقيل لا يكفر مطلقا اذ المفروض ذكره مرة ولو قال تو بگفتن آن كلمه
بچه سر بر آوردى تا من بگويم انتهى من قال لا اله واراد ان يقول
الا الله ولم يقل لا يكفر لانه معتقد الايمان اما لو لم يخطر بباله
الاثبات واذى النفي فقط واما قوله الا الله فغلط لا ينبغي له
فلو اعتقد ذكرا اعتقد الهذيان ذكرا فيقول مرة لا اله الا الله
ثم يكرر الا الله على التاكيد كذا سمعته عن مشايخ خوارزم كذا في البزازية
وفيها في كتاب الكراهية من يعمل عمل الصلحاء لكنه وقع في قلبه
انه ليس بمؤمن ولا ينفعه اعماله لانه عصى الله كثيرا فهو مؤمن صالح
وان وقع في قلبه انه ليس بمؤمن لانه لا يعرف الله تعالى ان استقر
قلبه عليه فهو كافر وان نفاه عنه ووجد في نفسه انكار ذلك
فهو مؤمن انتهى

الباب الخامس

فيما يتعلق بالقرآن والاذكار
والعبادات في شرح العقايد ذكر المشايخ رح انه يقال كلام الله

غير

غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق لئلا يسبق الى الفهم ان
المؤلف من الاصوات والحروف قديم كما ذهب اليه الحنابلة
جهلا وعنادا انتهى وفي التمهيد من قال لا اقول القرآن
مخلوق او غير مخلوق كفر ومن قال القراءة والقرآن واحد كفر انتهى
وفي البزازية من قال بخلق القرآن فهو كافر ولو اراد بالقرآن
المقروء بالسنتنا لا يكفر لانه مخلوق بلا نزاع ومن انكر آية من
القرآن او سخر بآية منه او استخف وانكر كتابا من الكتب المنزلة
على الانبياء فقد كفر ومن قال لشيء من القرآن لم ادر لم ذكر
الله هذا في القرآن كفر قيل له لم لا تقرا القرآن او لم لا تكثر فيه
فقال شبعت وكرهت كفر قراءة القرآن على وجه الهزل او
في مجلس يضرب فيه الدف ونحوه كفر للاستخفاف فادخال
آية من القرآن في المزاح والدعابة كفر للاستخفاف فانه وكذا
المزاح به مثل ان يقول لمن يقرا القرآن ولم يتذكر منه كلمة
والتفت الساق بالساق او يقول لغيره بطريق الطنز كيف تقرا
والنازعات نزعا او نزعا او يقول قل هو الله احد حدر ابو
بردى او قال الم نشرح ابو كر بيان كرفتي او قال لمن يقرا عند
المريض سورة يس در دهان مرده نه او يجيء بالقدح المملو
ويقول كاسا دهاقا او يقول وكانت سرابا او يقول عند
الكيل او الوزن واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون او جمع الجماعة
في موضع فقال فجمعناهم جمعا او وحشرناهم فلم نغادر منهم
احدا او دعي الى الصلوة بجماعة فقال انا اصلي وحدي لان الله تعالى

قال ان الصلوة تنهى عن الفحشاء قيل يكفر في الكل وقال الامام الكردري
يكفر العالم دون الجاهل ولو قال لما بقي في الاواني والباقيات
الصالحات يكفر وينبغي ان يقيد بما ذكره الكلاباذي وبعض
في فتاوى سمرقند فيه وفي قوله اذا قال قاعا صفصفا شده
است انه لا يكفر لكن فيه خطأ عظيم الكل من البزازية وغيرها
وفي التتمة من استعمل كلام الله تعالى في بدله من كلامه كمن
قال عند ازدحام الناس فجمعناهم جمعا كفر انتهى وفي جامع
الفصولين قال لغيره اي كوتاه ترا انا اعطيناك كفر ولو قال
في القرآن كلمة اعجمية ففي امره نظر كذا ذكره ابو القاسم المفسر
ولو قرأ الطاء مكان الضاد واصحاب الجنة مكان اصحاب النار وبعكسه
كيف شاء فان تعمد كفر والا فلا لكن لم تجز امامته من يقراء
القرآن فقال له آخر ابن چه بانك طوفانست كفر انتهى وفي
المحيط من وضع رجله على المصحف استخفافا كفر انتهى وفي الخزانة
المنكر في قراءة القرآن اللحن وتغيير الاصوات والزمزمة ونقل عن
ظهير الدين المرغيناني انه قال من قال لقارئ زماننا احسنت كفر
انتهى يقول المختصر وقد اشتهر حديث من قرأ القرآن برأيه فقد
كفر ولم اره في كتب الحديث التي عندي الآن وكذا لم أره في كتب
الفقه وعزمت ان المراد به التهديد او الكفر الحقيقي فمن ظفر بنقل
صحيح فليعلم ما كان به بهذا المحل رجاء الثواب من الله عز وجل
وفي متن العقائد النسفية ان النصوص تحمل على ظواهرها والعدول
عنها الى معان يدعيها اهل الباطن الحاد يكفر انتهى وفي البزازية

من قال

من قال بسم الله عند اكل الحرام المقطوع بحرمته كفر وكذا يكفر من بسمل
عند مباشرة كل حرام قطعي الحرمة ولو قال بعد اكل الحرام الحمد
لله اختلفوا فيه انتهى وفي بعض المعتبرات وان لم ينو شيئا لا يكفر
وفي التتمة ان اراد الحمد على ان رزقه الله ذلك يكفر وفي المحيط
والظهيرية رجلان تخاصما فقال احدهما لا حول ولا قوة الا
بالله فقال الآخر لا حول ليس على امر او ماذا افعل بلا حول او
لا حول لا يغني من جوع او لا ابالي من لا حول شيء او لا يكفي لا حول
كفر في كل ذلك وكذا يكفر لو قال كلاما مما سبق عند التسبيح والتهليل
وكذا لو قال سبحان الله فقال الآخر لي من سبحان الله او الي كم
سبحان الله او سئمت سبحان الله كفر لاستخفافه في الكل باسم
الله انتهى وفي جامع الفصولين من عطس مرات فقال من عنده
يرحمك الله فعطس مرة اخرى فقال بجان آمد ازين يرحمك الله
كفتن او قال دلتنك شدم او ملول شدم او قال تا كي فقد قيل
لا يكفر وهو الصحيح اذ قوله يرحمك الله دعاء ولو قال ضاق قلبي
عن دعائك لا يكفر كذا ذا انتهى وفي الجواهر سمع الاذان او
قراءة القرآن فقال استهزاء بصوته طرقته يكفر انتهى وفي التتمة
قال للمؤذن يؤذن استهزاء باذان من هذا المحروم الذي يؤذن
كفر ومن ضحك عن المتيمم استخفافا للتيمم كفر وفي بعض الكتب
من قال للمؤذن يؤذن هذا صوت غير متعارف او صوت الاجانب
كفر ولو قال لغير مؤذن لا يكفر يعني لو قال لمن يؤذن في غير
وقت الاذان استهزاء انتهى وفي جامع الفصولين سمع الاذان

فقال هذا صوت الجرس او قال لي بانك با سپاست او قال بكذا هو
او اعاد الاذان على وجه الاستهزاء كفر انتهى وفي الاشباه الاستهزاء
بالاذان كفر لا بالمؤذن ومن ترك العبادة تهاونا او استخفافا
يكفر لا لو تركها تكاسلا او نما ولا انتهى تهاون الصلوة وتركها استخفافا
كفر ولو فسقا ومجانة لا من قيل له صل فقال لا اصلي قيل يكفر
وقيل ان قال له لصلوة الفريضة في وقتها كفر وان اراد لا اصلي
بامرك لا يكفر وقيل اذا قال للمكتوبة لا اصليها اليوم ان اراد على
الله تعالى كفر وان اراد به الحكاية عن بطالة نفسه وكسله لا يكفر
قال الناطفي قوله لا اصلي على اربعة اوجه لانه صليت او لا اصلي
بامرك فقد امرني بها من هو خير منك او لا اصلي فسقا ومجانة
فلا يكفر في هذه الثلاثة والرابع لا اصلي اذ لم يجب علي او لم
اومر بها يكفر فيه قال وان اطلق وقال لا اصلي يحتمل هذه الوجوه
الثلاثة فلا يكفر من قيل له صل فقال الناس يصلون لاجلك او
قال اصبر الي يوم الجمعة او العيد او شهر رمضان او قال ان الصلوة
شديدة الثقالة علي او شديدة الصعوبة علي او قال تو نماز
كردي چه بسر آوردي او قال چندين نماز كردم چه بسر آوردم
او قال چندين نماز كذاردم كه دلم كرفت او قال نماز كردن
بحث كار كرانست بر من او قال كه تواند كه اين كار را بسر برد
او قال چون كار نيست بي نمازي فهذا كله كفر كذا في البزازية
وغيرها وفي جامع الفصولين قيل له بيا بمسجد بنماز فقال مرا
بمسجد چه كار وهو مصر على ذلك لا يكفر ولا يعذر على ذلك

انتهى

انتهى وفي آداب المنازل لو قال ترك الصلوة راحة او قال حبذا
البطالة ترك الصلوة كفر وفي بعض الكتب قيل له صل فقال
من يقدر على مشقة هذا الامر او قال من يقدر على ان يبلغ هذا
الامر نهايته او قال للذي مرّ ما زدت من صلواتك او ما ربحت منها
كفر ومن يفوت الصلوة ويقضي جمعة ويقول الذي عليه كل غريم
يجب اداء مديونه حقوقه جملة واحدة كفر انتهى قيل لعبد صل
فقال لا اصلي لان الثواب لسيدي يكفر لان صلوته لا تكون لمولاه
من صلى الفجر وقال فجر را كزارده م كفر قيل لفاسق صل تجد
حلاوة الصلوة فقال لا تصل حتى تجد حلاوة الترك يكفر من
لا يصلي الا في الجمعة او في رمضان ويقول هذا ايضا كثير او يقول صلوة
في رمضان تعدل سبعين صلوة يكفر من صلى الى غير القبلة متعمدا في غير
الكعبة كفر وبه اخذ الفقيه ابو الليث وكذا اذا صلى بلا طهارة
وكذا اذا صلى في ثوب نجس قال الامام السغدي في الصلوة الى
غير القبلة وفي الثوب النجس لا يكفر وفي الصلوة بلا طهارة يكفر
وذكر الامام الحلواني انه لو صلى بلا طهارة لا يكفر انتهى وقد اختلفت
رواية النوادر والمبسوط فبعض اخذوا برواية النوادر انه يكفر وبعض
رواية المبسوط انه لا يكفر وقالوا الصلوة بلا طهارة ليست بصلوة
لعدم الشرط فلا يكفر واجيب بانه استخفاف ولو ابتلي به انسان بان
كان مع جماعة وقاموا الى الصلوة فاستحيى ان لا يصلي فصلى بلا
طهارة او كان هاربا من العدو وقصد فصلى بدونها قيل لا يكفر لعدم
الاستخفاف وينبغي لمن اضطر اليه ان لا يقصد بالقيام والركوع

والسجود فيام الصلوة وركوعها وسجودها الكل من البزازية
وغيرها وفي الخانية وذكر الامام الزرنجري ان الصلوة بلا طهارة
عمدا معصية ولم يقل كفر وقال الامام الحلواني يكون كفرا عند
اكثر المشايخ قال وهكذا روي عن ابي حنيفة وابي يوسف في
النوادر قال وفي ظاهر الرواية لا يكون كفرا وانما اختلفوا لاجل
وجه الاستخفاف بالدين فان كان على وجه الاستخفاف ينبغي
ان يكون كفرا عند الكل انتهى وفي الجواهر قال لو كان فلان قبلة
او جهة الكعبة او توجه اليه كفر انتهى وفي جامع الفصولين قال
لو صارت القبلة الى هذه الجهة ما صليت كفر صلى الى غير
جهة بتحريه روي عن الحاج رح انه قال اخشى عليه الكفر لاعراضه
عن القبلة واختلف المشايخ في كفره كما اختلفوا في كفر من صلى الى
غير القبلة الحقيقية اذ تلك جهة تحريه وهذا لانه لما وقع تحريه
الى جهة انتصب تلك الجهة قبلة في حقه فصار كما لو رأى القبلة
وصلى الى غيرها ولو صلى على مكان نجس قال بعض المشايخ لا يكفر انتهى
من قيل له اد الزكوة فقال لا اؤديها قيل يكفر مطلقا وقيل في
الاقوال الباطنة لا يكفر وينبغي ان يكون على الاقاويل التي مرت
في الصلوة قيل اد الزكوة فقال لا ادري قالوا يكفر وقيل هذا اذا
قاله على وجه الرد والانكار للزكوة من قال عند دخول شهر
رمضان جاء الشهر الطويل او الثقيل والضيف الثقيل ونحوها
فيه مرة اخرى ان قاله تهاونا برمضان او استثقالا للطاعة
كفر وان اراد به تعب النفس وقال الضعيفة وجوعه لا يكفر من

قال

كم من هذا الصوم فان مللت منه كفر كذا في البزازية وفي جامع
الفصولين قال عند دخول شهر رجب بعقبة ها اندر افتاديم
لو قاله تهاونا بالشهور المفضلة كفر لا لو اراد تعب نفسه انتهى
من قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غيرنا ويل كفر
اما لو اول بان مراده من العذاب هو التعب والمشقة او عبر عنه
بالفارسية رنج كرد بما لا يكفر وكذا لو قال لو لم يفرضها
الله تعالى كان خيرا لنا كفر وان اوله بما ذكر لا يكفر قال للآمر
بالمعروف غوغا آورده اي لو قاله على وجه الرد يخاف عليه الكفر
قيل كرجل مر فلانا بالمعروف فقال وي ما راجه كرده است او قال جه
جفا كرده است تا كه اورا امر معروف كنيم او قال انا اخترت العافية
او قال ما لي بهذا الفضول كفر الكل من البزازية وغيرها يقول الحقير
الظاهر ان قوله اخترت العافية يمكن تأويله فينبغي ان لا يكفر فيه
لا يخفى وجهه على النبيه وفي آداب المنازل من قال الكفر افضل من
اداء الفريضة كفر انتهى وفي القنية من انكر العشر والخراج لا يكفر ولا
يفسق خصوصا في زماننا **الباب السادس** فيما يتعلق بالشرع والعلم
والعلماء والاشراف في الوجيز سب واحد من الصحابة وبغضه ليس
بكفر بل كبيرة وسخافة في العقل فيعزر انتهى يقول الحقير ينبغي ان يقيد
بما عدا الشيخين كما سيأتي وجهه قريبا وفي آداب المنازل سب
الصحابة مرة واحدة ليس بكفر بل ضلالة ويعزر كلما سب الى ثلاث
مرات ولو سب اكثر من ثلث مرات يقتل انتهى وفي الاشباه الاستهزاء
بالعلم والعلماء كفر انتهى وفي الخلاصة من ابغض عالما بلا سبب ظاهر
خيف عليه الكفر ومنها الرافضي ان كان يسب الشيخين يعني ابا بكر وعمر و

وبغضهما فهو كافر ولو يفضّل عليًّا عليهما فهو مبتدع وفيها من
انكر خلافة الصديق رض يكفر انتهى وفي البزازية من انكر خلافة
ابي بكر رض فهو كافر في الاصح ومن انكر خلافة عمر رض فهو كافر
في الصحيح انتهى وفي المناقب للكردري من انكر خلافة الشيخين
او ابغضهما لمحبة النبي عليه السلام لهما يكفر وان اعترف بخلافتهما
وفضلهما وقال احبّ عليًّا اكثر منهما لا يؤاخذ به ان شاء الله
تعالى وفي الملتقى سُئل ابو حنيفة رح عن مذهب اهل السنة والجماعة
فقال ان تفضل الشيخين وتحب الختنين وترى المسح على الخفين وتصلي
خلف كل برّ وفاجر انتهى وفي الخزانة من قال ابو بكر الصديق ليس
من الصحابة كفر لان الله تعالى سماه في القرآن صاحبا ومن قال عمر
وعثمان وعلي لم يكونوا من الصحابة لا يكفر ولو قذف نسوة النبي م
سوى عائشة لا يكفر بل يعزر اما لو قذف عائشة يكفر لانه خالف
نص الكتاب انتهى يقول الحقير بما نقلته من الشفا في سبّ النبي القرآن
م ثم لم يشعر بان قذف كل من نسائه يكون كفرا اذ يوهم بنسبته نقص
الى قدره الجليل صلى الله عليه كل غداة واصيل فليتأمل فيه
على وجه يقينه وفي الشفاء من قال لرجل هاشمي لعن الله
بني هاشم وقال اردت الظالمين منهم يؤدب بقدر اجتهاد
السلطان وكذا لو قال لمن هو من ذرية النبي عليه السلام قولا
قبيحا في آبائه او من انسله او ولده على علم منه انه من ذرية النبي م
ولم يكن يقتضيه تخصيص بعض آبائه واخراج النبي م ممن سبّه منهم
انتهى وفي المحيط قال لعالم عويلم قاصدا به الاستخفاف كفر
انتهى وفي الظهيرية قال للفقيه قص شاربه ما اقبح قص الشارب

بكفر

يكفر للاستخفاف بالعلماء انتهى يقول الحقير ويكفر ايضا لرده سنة
قص الشارب لما امر ان يرد سنته من سننه م ثم كفر فعلى هذا
ينبغي ان يكون استقباح قص الشارب كفرا ولو كان القائل جاهلا
فقيد صاحب الظهيرية بقوله للفقيه قاصر كما لا يخفى على من له نظر
وفي الخلاصة من قال للعالم قصعت شاربك ولففت عمامتك
على العاتق استخفافا كفر انتهى وفي البزازية الاستخفاف بالعلماء
لكونهم علماء استخفاف بالعلم وهو صفة الله تعالى منحه فضلا على
عباده ليدلوهم على شرعه نيابة عن رسله فالاستخفاف بهم
يعلم انه الى من يعود قال للفقيه دانشمندك او للعلوي علويك يكفر ان
قصد به الاستخفاف بالدين والا فلا لان التصغير قد يجيء للتعظيم
انه شتم العالم او العلوي لامر صالح في نفسه وعداوته بخلاف
الشرع لا يكون كفرا ولا خطأ قال فعل دانشمندها نست كه فعل كافران
يكفر قيل هذا لو اراد به كل افعالهم لانه تسوية بين الحق والباطل
انتهى وفي التتمة قال فعل دانشمندان همانست وفعل كافران همان
كفر ولو قال ذلك لفقيه معين لا يكفر انتهى رجل يجلس على مكان
مرتفع وطائفة يسألونه مسائل بطريق الاستهزاء ويضحكون
كفروا جميعا قال الامام عز الدين الكندي التشبه بالمعلم على وجه
السخرية باخذ الخشبة وضرب الصبيان كفر من دعي الى مجلس العلم
فقال من علم چه دانم او مرا بعلم چه كار او بمجلس علم چه كار
او قال من يقدر على اداء ما تقولون او من يقدر على العمل بما امرتم
العلماء كفر الكل من البزازية قال صاحب جامع الفصولين في قوله

من يقدر على الإتيان بما يقولون لو سمع في مجلس العلم ما لا يتيسر على كل
أحد من كثرة النوافل والرياضات والمجاهدات التي تحكى عن الأنبياء
والصلحاء فقال بخاً تعظيماً لشأنهم ومقراً بعجزه عن مثله ونقصانه
لا على سبيل الاستخفاف والإنكار ينبغي ان لا يكفر كما لو قال ليت
صوم رمضان لم يفرض فالصواب انه لا يكفر لو قاله لأجل انه
لا يمكنه اداء حقوقه كما ياتي وفيه ايضا لو قال مرا چندان مشغولي
زن وفرزند هست بمجلس علم نمي رسم فهذا خطر عظيم لو اراد به
التهاون بالعلم قال لعالم مر زو علمرا بكاسه اندر شكن كفر قال
فساد كردن به كه دانشمندي كردن كفر قالت لعنت باد بر شوي
دانشمند كفرت لأنها استخفت بالعلم قال لعالم اين الحمار في است
علمك لو اراد به علم الدين كفر خاصم فقيهاً فاراد ان يبين له الفقيه
وجهاً شرعياً فقال خصمه اين دانشمندي بود او قال دانشمندي مكن
كه با من پيش نرود خيف عليه الكفر وفي بعض الكتب قال لمن يذكر
شيئاً من العلم لأي شيء يصلح هذا الكلام ينبغي ان تكون الدراهم
لأن العزة للدراهم اليوم كفر ومن قال ما ذا اعرف الشرع او
قال لما انا اصنع بالشرع كفر انتهى وفي البزازية من القى الفتوى
على الأرض او قال لخصمه عند رؤية الفتوى چه بار نامه آوردي
او چه شرعست اين يكفر لأنه رد حكم الشرع لكن اذا قال ليس
الامر كما افتوا او قال لا يعمل به لا يكفر الا انه ان كان من العوام يعزر
لأنه باشر المنكر انتهى وفي المنية نظر الى فتوى خصمه فقال له
چند بار نامه فتوى آوردي فقد كفر لأنه اراد به الاستخفاف

بالشرع

بالشرع انتهى وفي البزازية من قال درم بايد علم بچه كار آيد او قال
اينها كي آموزند دانستنست او با دست او تزوير است او قال
من حيل را نكنم يكفر في الكل من قال لخصمه حكم الشرع في هذه القضية
كذا فقال من برسم عمل كنم نه بشرع قيل يكفر وقيل لا انتهى وفي جامع
الفصولين وسئل الحاكم عمن قال من برسم كار كنم نه بحكم قال ان
اراد فساد الخلق وتركهم الحق واتباعهم الرسوم لا رد الحكم
لا يكفر انتهى وفي البزازية قال لخصمه اذهب معي الى الشرع فقال
پياده بيار تا بروم او قال تا پياده نيايي نروم يكفر ولو قال
الى القاضي فقال ذلك الجواب لا يكفر ولو قال با من بشريعت
رو فقال اين چنينها سود ندارد او قال پيش نرود او قال من
شريعت چه دانم او قال مرا ديوس هست شريعت را حكم يكفر في
ذلك كله ولو قال سر مي الى الشرع فقال الى ساعة اخرى قال
بعض العلماء يعزر ولو قال انكه كه سيم كرفتي قاضي و شريعت
كجا بود يكفر ومن المتأخرين من قال ان اراد به قاضي البلد لا يكفر
الكل من البزازية وغيرها قال صاحب جامع الفصولين بعد ذكر هذه
المسئلة اقول غرضه انه وقت الأخذ كان يتواضع ولا يتمادى ولا
يطلبه الى القاضي وليس غرضه انكار الشرع واستخفافه فينبغي
ان لا يكفر وان لم يرد به قاضي البلد وفيه قال لخصمه ما تقول ليس
بمشروع خشنا خشنا عاليا وقال اينك شرع را كفر قال لخصمه
من با تو بحكم خدا كار كنم فقال خصمه من حكم ندانم او قال اينجا
حكم نيست او قال خداي حاكمي را نشايد او اينجا ديوس هست حكم

جه کنم فهذا كله كفر قال صاحب الهداية نقلاً عن الفتاوى الصغرى
في قوله ايچا حكم نيست لو قاله على وجه رد الحكم يكفر لا لو قاله
على وجه الحزن بان تغير الزمان وهذا حسن انتهى وفي الجواهر
قال لآخر لا تذهب الى مجلس العلم فان ذهبت اليه تطلق امرأتك
او قال بحرمه مما زحمته او وجدا كفر ولو قال لاي شيء اعرف العلم كفر
انتهى وفي آداب المنازل قال التوحيد ليس في علم الشريعة او الحقيقة
في علم الشريعة او الحقيقة احب الي من الشريعة ومراده علم الفلاسفة
كفر انتهى يقول الحقير الظاهر ان لا يكفر بقوله التوحيد ليس في علم
الشريعة ان كان مراده من التوحيد الذكر والسماع على عادة الصوفية
واصطلاحهم والله اعلم وفي المختارات قال لآخر حكم خدا چنين است
فقال من حكم خدا چه كنم او قال چه دانم يكفر انتهى وفي البزازية
قال ابو القاسم قوله چه دانم استخفاف بامر الله فيكفر والصحيح انه
لا يكفر لقول النبي عليه السلام اتدرون ما حكم الله فيكم انتهى
من اهان الشريعة او المسائل التي لا بد منها او قال لا اعرف
الحلال والحرام او استخف بالمسجد ونحوه مما يعظم في الشرع
كفر كذا في تتمة الفتاوى **الباب السابع** في الاقرار بالكفر
والرضاء به صريحاً او ضمناً وفي التشبه بالكفرة وفي الرضاء
بكفر غيره وتشبيه الغير بالكفرة وما يناسب جميع ما ذكر من اضمر
الكفر او هم به يكفر لانه مناف لواجب التعظيم ولو وقع في قلبه
انه ليس بمؤمن لا يكفر ما لم يعتقد كفراً كذا في المنية ومن عزم على الكفر
ولو بعد مائة سنة يكفر في الحال كذا في الخلاصة ومن ضرب احداً فقيل له

الست

الست بمسلم فقال لا ان قاله لا عمداً كفر وان غلطاً لا يكفر ولو قال
هب اني لست بمسلم لا يكفر وقيل في قوله لا جواباً عمن قال له
الست بمسلم لا يكفر ايضاً قياساً على هذا ولان معناه عند الناس
اتقاله ليس بما قال اهل الاسلام كذا في البزازية يقول الحقير
قوله قياساً على هذا قياس مع الفارق كما لا يخفى على متأمل
محق وفيها من تكلم بكلمة ليست بكفر فقيل له كفرت بهذه فقال
كافر شده گير يكفر انتهى يقول الحقير على قياس قوله هب اني لست
بمسلم ينبغي ان لا يكفر هنا ايضاً اذ لا يتضح بينهما فرق يعتد به كما لا
يخفى على المتنبه وفيها تكلم بكلمة ليست بكفر فقيل له ماذا تفعل فقد
لزمك الكفر ماذا افعل اذا لزمني الكفر يكفر قال هر ساعت مرا
كافرى گيرد لا يكفر بخلاف قوله هر زمان كافر شوم قال لابنه
يا ابن الكافر كفر عند بعض العلماء هذا اذا لم ينو شيئاً فان نوى نفسه
كفر بالاتفاق انتهى يقول الحقير فيه نظر اذ سياتي بعد نحو صحيفة
ان الاصح في امثاله انه ان لم يرد به كفر نفسه لا يكفر وفيها قال
في الاعذار لغيره كنت كافراً فاسلمت قيل يكفر وقيل لا لان هذا
الكلام للمبالغة لا للتحقيق قال انا ملحد يكفر لان الملحد كافر ولو
قال ما علمت انه كفر لا يعذر بهذا لانه امر ظاهر قال استفعلي
امر كدت ان اكفر او قال اتعبني حتى اردت ان اكفر يكفر فيهما
انتهى وفي بعض الكتب قال لآخر دعني اصير كافراً كفر قال المدعي
فقد كفرت يكفر فقال هر چه فلان گويد كنم واگر همه كفر گويد
يكفر انتهى وفي المنية قال از بس همه كلاه مغان بر سر نهم

كفر انتهى وفي الخانية اشتد مرضه فقال ان شئت توفني مسلماً وان
شئت توفني كافراً قال غير واحد من العلماء انه يصير مرتداً انتهى
وفي جامع الفصولين قال لامرأته يا كافرة فقالت هيچ چنينم مرا طعنه
ده او اگر هيچ چنين نيم با تو نباشمى او هيچنين نيم تو مرا انداري كفرت
في ذلك كله ولو قالت اگر چنينم مرا مدار لا تكفر وقيل تكفر
ايضاً لانه على المجازاة والتخفيف والاول اصح اذ الغالب فيما بين
الناس انهم يريدون به التعليق قاله صاحب الذخيرة قال وعلى
هذا لو قالت لزوجها يا كافر ونحوه فقال هيچ چنينم او من هيچ چنين
ام من برون آي او اگر هيچ چنين نيمي تو مرا انداري كفر الزوج ولو
اگر هيچ چنينم با من مباش فهو على الاختلاف والاصح انه لا يكفر باش
ولو قال چو كه چنينم او قال بيك زاره كه چنينم با من باش الاظهر
انه يكفر قال لاجنبي يا كافر او نحوه فقال هيچ چنينم با من صحبت منما
واگر هيچ چنين نيمي با تو صحبت نداري الى آخر ما مر من الالفاظ فيما
جرى بين الزوجين فهو على ما مر في كل ذلك قالت لزوجها
اي مغ فقال لها بس چندين گاه با مغ چرا شدى كفر وكذا لو
قال لها فقالت بس چندين گاه مغ را چرا داشته كفرت من
قال بيم بود كه كافر شدى او قال كافر خواستيم شد كفر انتهى
يقول الحقير وجه التاويل فيهما ظاهر فينبغي ان لا يكفر فيهما
لو اراده والله اعلم وفيه ايضاً قال اين روزگار مسلماني ورزيدن
نيست روزگار كافري ورزيدن است قيل كفر وقيل لا مسلم وكافر
في مكان فنودي يا كافر فاجاب المسلم فلو كانا في عمل واحد خيف
للداعي فتوهم انه يدعوه لذلك العمل لم يكفر ولو لم يكونا في عمل واحد
عليه

عليه الكفر كافر اسلم فاعطاه المسلمون شيئاً فقال مسلم كاشكي
وي كافر بودي تا مسلمان شدي و مسلمانان ويرا چيزي دادندي
او تمنى ذلك بقلبه كفر من اسلم وله اب كافر فمات الاب
وترك مالاً فقال باليتني لم اسلم الى الآن حتى آخذ ماله لا يكفر قال
وينبغي ان يكفر قياساً على المسألة الاولى او لا يكفر في الاولى قياساً
على هذه انتهى يقول الحقير فيه نظر اذ في الثانية كان القائل
مسبوقاً بالكفر حقيقة فتمنى امتداده الى وفات ابيه بخلاف
الاولى اذ فيه تمني حصول الكفر في زمان كان الاسلام فيه موجوداً
وهذا رضاء بالكفر بخلاف تمني الامتداد فافترقا لكن ذكر في
الخلاصة انه يكفر في كلتا المسألتين لانه تمنى الكفر انتهى والله
اعلم بالصواب وفي جامع الفصولين ابن تنازع مع قومه فقال
من از دين بيزارم لا يكفر وعليه التوبة والاستغفار قال انا
بريء من الثواب والعقاب قيل يكفر كذا قال الامام السرخسي ومن
قال از مسلماني بيزارم فقد قيل يكفر انتهى وفي الخانية قالت لولدها
اي مغ بچه او اي كافر بچه او اي جهود بچه قال اكثر العلماء لا تكفر
وقال بعضهم تكفر ولو قال الرجل هذه الالفاظ لولده اختلفوا فيه
ايضاً والصحيح انه لا يكفر لو لم يرد بها نفسه قال لدابته اي كافر
خداوند قالوا لا يكفر اذ الدوات مما تتداولها الايدي ولان مثل
هذا الكلام يجري على لسان الجهال ولا يريدون به كفر انفسهم
انتهى وفي جامع الفصولين قال لدابته اي كافر خداوند لا يكفر
وفاقاً وقال في بعض المواضع لو نخس الدابة في ملكه كفر وقيل

له يا كافر يا يهودي او نحوهما فقال لبيك او قال هجينين كبر أو
قال كافر كبر كفر لا لو قال نوبي أو سكت انتهى ومن الخانية قال
انا يهودي او نصراني او بريء من الله تعالى او من الاسلام إن فعل
كذا كان يمينا فان باشر الشرط هل يكفر اختلفوا فيه وكذا لو حلف
به نسيانه انه فعله لا يكفر وفاقا ولو حلف عالما بانه فعله قال اكثر
المشايخ يكفر وقال الامام السرخسي الاصح انه ان كان يعرف هذا
بمنزلة اليمين لا يكفر في الماضي والمستقبل وان كان جاهلا او كان
عنده انه كفر ففي الماضي يكفر في الحال وفي المستقبل اذا باشر الشرط
لانه اذا باشره وعنده انه كفر فقد رضي بكفره والرضا بالكفر كفر
انتهى وفي جامع الفصولين ولو اعتقد انه يمين لا يكفر وعليه الكفارة
في المستقبل لا الماضي لانه غموس قالت لزوجها كافر نم كه چنين
كار ميكنم قيل يكفر وتبين للحال وقيل هذا تعليق ويمين لا كفر
قالت لزوجها لو جفوتني بعد هذا او ان لم تشتر لي كذا كفرت يكفر
في الحال انتهى ومن الخانية قال لغيره يا يهودي او يا زنديقا او يا جهود
لا يكفر عند اكثر العلماء فان قال المخاطب نوبي او سكت لا يكفر المخاطب
وان قال المخاطب هجينينم يكفر قال لآخر يا كافر فقال لا بل انت
لا يكفر انتهى وفي جامع الفصولين قال لامرأته يا كافرة فقالت لا
بل انت او عكسه لا تقع الفرقة بينهما كذا في فتاوى ابي الليث
وعلى قياس قول البلخي فيما يأتي ينبغي ان تقع الفرقة وهو ما قال
لغيره يا كافر ولم يقل المخاطب شيئا قال الفقيه البلخي كفر الشاتم
وقال غيره من مشايخ بلخ لا يكفر فاستفتت هذه المسألة بخارا فاجاب

بعض

بعض ائمتهم انه يكفر فرجع الجواب الى بلخ فمن افتى بخلاف الفقيه
البلخي رجع الى قوله وعلى قياس ما تقدم ينبغي ان لا يكفر على قول
ابي الليث والمختار للفتوى في جنس هذه المسألة ان قائل مثل هذه
المقالات لو اراد الشتم ولا يعتقده كافرا لا يكفر ولو اعتقده
كافرا فخاطبه على اعتقاده انه كافر كفر لانه اعتقد دين الاسلام ومن
اعتقد دين الاسلام كفرا كفر انتهى وفي التمهيد قال لغيره يا كافر
ينظر ان كان في المشتوم شبهة الكفر لا يكفر الشاتم بيانه ان المشتوم
لو كان زنديقا او عشارا او عوانا لا يكفر الشاتم وان كان فاسقا
معلنا مصرا على فسقه جاهلا في علوم الدين يكفر الشاتم انتهى
يقول الحقير ينبغي ان يقيد قوله يكفر الشاتم بما مر من ان ذلك لو
اعتقده كافرا الخ ومن جامع الفصولين اراد ان يفعل فعلا فقيل له
اكر اين كار كني كافر باشي ففعله ولم يلتفت الى قوله لا يكفر انتهى
وفي آداب المنازل قال لكافر اسلم فقال له آخر دعه فليكن كل
امرئ على دينه او قال ينبغي لكل امرئ ان يحفظ دينه يكفر انتهى وفي
الزاهدية قال لآخر كن ان شئت مسلما وان شئت كافرا كلاهما عندي
سواء كفر لان الرضا بكفر غيره كفر ومن لقن غيره كلمة الكفر ليتكلم
بها كفر الملقن ولو كان التلقين على وجه اللعب والضحك عزم
على ان يأمر غيره بالكفر كان بعزمه كافرا تخاصما فقال احدهما
لصاحبه الكفر خير مما انت تفعله قال الفقيه ابو الليث ان اراد
تقبيح معاملته دون تحسين الكفر لا يكفر وقيل لا يكفر والمختار
هو الاول قال لمسلم جهود براد تو لا يكفر لانه يراد به الشتم وتقبيح

الا فقال اجتمع المجوس يوم النيروز فقال مسلم خوب سيرت نهادند
يكفر انتهى وفي التتمة لا بأس باجابة دعوة اهل الذمة اذا لم يكن
فيه تعظيم شعارهم المخصوصة بهم مجوسي اتخذ دعوة لحلق راس
ولده ودعى الناس اليها فمن حضر من المسلمين او اهدى اليه شيئا
لا يكفر لان اجابة الدعوة ولو لاهل الذمة سنة ومجازاة
المحسن بالاحسان سنة ايضا وحلق الراس ليس من شعار اهل الضلالة
لكن الاولى للمسلمين ان لا يوافقوا اهل الذمة على مثل هذه الاحوال
لاظهار الفرح والسرور ويكره للمسلم ان يهدي اليهم في مثل هذه
الدعوة لكن لا يكفر به بخلاف اهدائه شيئا الى المجوس في يوم النيروز
حيث يكفر وقال الامام ابو حفص الكبير لو ان رجلا عبد الله تعالى
خمسين سنة فاهدى يوم النيروز الى بعض المشركين بيضة يريد به تعظيم
ذلك اليوم فقد كفر بالله تعالى واحبط عمله في خمسين سنة وما
يهديه المجوس يوم النيروز من اطعمتهم الى من لهم به معرفة
من المسلمين لا يحل له اخذ ذلك على وجه الموافقة معهم وان
اخذه لا على ذلك لا بأس به والاحتراز عنه اسلم لمن آمن بالله
واسلم اهدى مسلم الى مسلم يوم النيروز شيئا ولم يرد به تعظيم
ذلك اليوم لكن جرى على ما اعتاده بعض الناس لا يكفر لكن لا
ينبغي له ذلك كيلا يكون تشبها بهم وكذلك من اشترى في يوم
النيروز شيئا لم يكن يشتريه في غير ذلك اليوم ان اراد به تعظيم
النيروز يكفر وان فعل لاجل الشرف والتنعم لا لتعظيم النيروز
لا يكفر وسئل ابو حفص رح عمن اتى عيد المشركين فقال ان اراد

به تعظيم ذلك اليوم كفر وان كان لغيره لا يكفر ومن وضع على راسه
قلنسوة المجوس قيل لا يكفر لانه موحد بلسانه مصدق بجنانه وقيل
يكفر لانه علامة الكفر ولا يلبسها الا من التزم الكفر الكل من البزازية
وفي الخانية بعد قوله لا يكفر وهذا انما يصح اذا لبسه لضرورة ولا
يعتقد انه يكفر فان لبسه ويعتقد انه يكفر او لبسه استخفافا بالدين
يكفر وعن بعضهم انه ان فعل ذلك يريد به تقبيح فعلهم لا يكفر انتهى
وفي جامع الفصولين الصحيح انه يكفر اذ يمكن دفع الضرورة بان
ينزع القلنسوة ويخرجها عن تلك الهيئة حتى يصير قطعة
لبد يندفع ضرر البرد عن نفسه انتهى وفي الملتقط من وضع قلنسوة
المجوس على راسه فقيل له كفرت فقال ينبغي ان يكون القلب سويا
ويستقيما كفر انتهى وفي البزازية من شد الزنار ودخل دار الحرب
قال الاسروشني ان فعل ذلك لتخليص الاسير لا يكفر ولو دخل للتجارة
كفر ومن ربط على وسطه حبلا وقال هذا زنار يكفر ولو وضع
على راسه شبه قلنسوة المجوس المختار انه لا يكفر ومن شبه نفسه
بالمجوس والنصارى على طريق المزاح او الهزل كفر **الباب الثامن**
في كلمات الفسقة والعوام ونحوها وفي التتمة قيل له حرا
كرد حلال كردي فقال تا حرام يابم كرد حلال نگردم لا يكفر وهو
عاص انتهى وفي البزازية قيل لرجل كل من الحلال او لم لا تاكل من
الحلال او لم تاكل الحرام فقال الحرام احب الي او يجوز لي الحرام او
لا اعرف الحلال والحرام او مرا حرام بايد او مرا حلال نشايد او
نمي بايد يكفر في كل من ذلك ولو قال في الجواب اينی بواحد لا ناكل

الحرام او بواحد ما كل الحلال او من بر او بسجد له يكفر قال خوش در
كار بست حرام خوردن كفر قال صاحب المحيط هو عندي مشكل انتهى
يقول الحقير في استشكاله نظر لان التهاون بالمعصية كفر وكذا
استحسان ما يقبح شرعا وقوله خوش كار بست حرام خوردن
متضمن للتهاون والاستحسان بلا شك فينبغي ان يكفر فيه بلا اشكال
ويؤيد ما ذكرناه ما ذكر في الخانية ان من قال خوش كار بست
بي عاري قالوا يكفر انتهى وفي البزازية قال لمعظم الامور اكل الحرام
يكفر وقيل له حلال واحد احب اليك ام حرامان فقال ايهما اسرع
او قال مال بايد خواه حلال خواه حرام يخشى عليه الكفر انتهى وفي
الخانية من قال اني احتاج الى كثرة المال فالحلال والحرام عندي
سواء لا يحكم بكفره انتهى وفي مختارات النوازل يخشى عليه الكفر
انتهى وفي البزازية تصدق على فقير بشيء من الحرام راجيا ثوابه يكفر
ولو علم الفقير بذلك فدعا له وامن المعطي كفرا جميعا لكن هذا في
حرام لعينه اما في حرام لغيره كما اذا اخذ من شخص مائة ومن اخر
مائة فخلطهما ثم تصدق به لا يكفر ويتمنى ان لا يكون حرم الله
الخمر او لا يفرض صوم رمضان لا يكفر ولو تمنى ان لا يكون حرم
الله الظلم او الزنا او قتل النفس بغير حق يكفر وكذا كل ما لم يكن مباحا
في وقت من الاوقات انتهى وفي الخانية من يتمنى ان الاكل فوق
الشبع لا يكون حراما كان كافرا لان اباحته لا تليق بالحكمة انتهى
وفي التتمة شارب خمر قال شاد باد انكه بشادي ما شادست
افتى ابو بكر الطرخاني انه يكفر انتهى وفي البزازية فاسق شرب الخمر

واقرباوه

واقرباؤه ينثرون الدراهم عليه كفروا جميعا وكذا لو قالوا بارك
باد وعلى هذا من اخذ المكس والضرائب مقاطعة فمن قال له مبارك
باد كفر انتهى قال صاحب جامع الفصولين اقول لو اعتقد وانه
حسن مباح كفر واما لو اعتقد وانه قبيح وحرام وقاله لو اسع ذلك
ينبغي ان لا يكفر واذا غايته الفرح والرضا بالمعصية وهو معصية
لا كفر انتهى يقول الحقير فيما ذكره نظر لانه وقد ذكر في الخانية
في كتاب الكراهية ان قول النبي عليه السلام التلذذ بالمعصية
كفر محمول على التهديد والتشديد لكن لا يخفى ان مثل هذا الفرح
والسرور على المعصية يشعر باستباحتها او التهاون بامرها والتهاون
بالمعصية كفر كالاستباحة وفي المعتبرات ان استخفاف المعصية
والتهاون بها صغيرة كانت او كبيرة كفر وفي التمهيد من استخف بالظلم
والمعصية والكفر كفر انتهى فعلى هذا ينبغي ان يكفروا في المسائل
التي مر ذكرها والله اعلم وفي جامع الفصولين ابتغ شرع في الفساد
فقال لاصحابه بيايد تا بكي بزنيم كفر ولو قال شاباد المكس كه
بشادي ما شاد بست كفر قال احب الخمر ولا اصبر عنه كفر وقيل
لا قيل له شيب ولا تشرب الخمر ثم لا تتوب فقال كسي از سيري باد در
در شكيبد لا يكفر لانه استهزاء وتسوية بين الخمر واللبن في الحد
قال وفي مجموع النوازل قيل له شرب فقال خوش اورد ثم لا يكفر
وكذا في جميع المعاصي يكلم بمنهي فقيل له تاثم به فقال دعني اثم
لا يكفر فلو توهم ان نكاحه فسد بهذا القول فجدد نكاحه بمهر
جديد لا يلزمه المهر انتهى وفي بعض الكتب من اجاز بيع الخمر كفر

انتهى يقول الحقير فيه نظر الا انه يحمل على الاجازة شرعا فيكفر
لاستحلاله بيعه وفي البزازية قال علما وتادرج من قال ارواح المشايخ
حاضرة تعلم يكفر من قال انا اعلم الاشياء المسروقة يكفر ولو قال اخبر
باخبار الجن يكفر ايضا لان الجن والانس لا يعلمون الغيب ومن صدقهما
كفر ايضا لقول النبي عليه السلام من اتى كاهنا فصدقه بما يقول
فقد كفر بما انزل الله على محمد قالت لزوجها تو سر خدا ميدانى
فقال نعم لان السر والغيب واحد ومن ادعى علم الغيب كان كافرا
وقيل لا يكفر ان اراد به يدها ونحو بقفها بانه يعلم ما يجري في
غيبته لا حقيقة الاطلاع على الغيب انتهى وفي بعض الكتب ان ارباب
الرمل والتنجيم والكهنة لو اخبروا عن الامور المستورة مستدلين
بالامارات والدلائل كالاتصالات الفلكية وغيرها لم يكن
اخبارا عن الغيب انتهى وفي البزازية من سال مجوسيا چه شود اين
سال كفر انتهى وفي مختارات النوازل والاستدلال بسير النجوم
وحركات الافلاك على الحوادث بقضاء الله وقدره جائز
كما استدلال الطبيب بالنبض من الصحة والمرض ولو لم يعتقد بقضاء
الله او ادعى العلم بالغيب لنفسه يكفر انتهى وفي الخانية سمع صوت
هامة فقال يموت واحد قيل يكفر وقيل لا يكفر لان هذا انما يقال
على وجه التفاؤل وكذا لو خرج الى السفر فصاح العقعق فرجع فهو
على هذا الخلاف ايضا انتهى وفي المختارات بعد ذكر صوت الهامة
والاصح انه لا يكفر انتهى وفي الظهيرية لو قال لا اعلم الكائن وغير
الكائن كفر وفي جامع الفصولين قال من بوده ونابوده ميدانم كفر

بما قال

انتهى

198

انتهى وفي البزازية من قال النصرانية خير من اليهودية كفر لانه اثبت الخيرية
لما هو قبيح شرعا وعقلا ثابت قبحه بالقطعي وينبغي ان يقول اليهودية
شر من النصرانية امراة قالت لزوجها كافر بودن بهتر از با تو
بودن يكفر لان المقام مع زوجها فرض وهي رجحت الكفر على
الفرض انتهى وفي التتمة من قال كافر بودن به از با تو بودن لا يكفر
لانه يراد به الاستبعاد انتهى وفي جامع الفصولين من قال كافري كردن
به از خيانت كردن كفر عند اكثر العلماء وقيل لا انتهى وفي الظهيرية
لو قال الخيانت بتر من المجوسية كفر انتهى وفي الاشباه تاجر قال
الكفار ودار الحرب خير من دار الاسلام والمسلمين لا يكفر الا اذا
اراد بذلك خيريتهم انتهى وفي جامع الفصولين معلم صبيان قال اليهود
خير من المسلمين فانهم يقضون حق معلم صبيانهم كفر قال مؤلفه
اقول لو اول بان مراده تقبيح معاملة اهل بلده وبيان تغير الاحوال
عن قانون الشرع لا اهانة الاسلام ينبغي ان لا يكفر ديانة على ما هو
في قوله الكفر خير مما تفعل ولكن ينبغي ان لا يصدق قضاء اذا اطلق
المسلمين بلا تخصيص قوم بخلاف قوله خير مما انت تفعل والله اعلم
انتهى يقول الحقير وعلى قياس ما مر آنفا نقلا من الاشباه ينبغي
ان يصدق قضاء ايضا كما لا يخفى وفيه لو قال چه نغز ريسمانست
دهقان زاده نان بخورد ودست بشويد لو قاله تهاونا
بالسنة يكفر قال چه كار آيد سبلت بست يكفر لو استخف
بالسنة قال فلان را منصب رشيد او قال للمعزول بر ازلت
منصب رشيد زاهد قيل كفر وقيل لا ولكنه خطأ عظيم وقيل ليس بكفر

ولا خطأ وفيه يعني اذ كل مكروه مصيبة انتهى وفي الخلاصة قيل فلان را
قضاي بد رسيد فقال قضاي خدا بد نبود فهذا مذهب القدرية
ان الخير من الله والشر منا انتهى يقول الحقير قوله فهذا مذهب
القدرية الخ محل نظر لان من قال قضاي خدا بد نبود لو اراد نفس
القضاء بمعنى التقدير ولم يرد به المقضي ينبغي ان لا يكفر لان
قضاء الله وخلقه امرا قبيحا ليس بقبيح وانما القبيح فعل العبد اياه
وكسبه فلو اراد ذلك القائل هذا المعنى لا يكون كلامه مذهب
القدرية بل مذهب اهل السنة والجماعة اذ فيه تنزيه قضاء
الله وقدره عن كونه قبيحا كما لا يخفى وفي التمهيد قال الخير من الله
والشر منا او قال من ابليس كفر انتهى يقول الحقير لو اراد القائل بقوله
الشر منا انه بكسبنا او بشآمة نفسنا ينبغي ان لا يكفر اذ الشر وان
كان منسوبا الى الله تعالى خلقا لكنه منسوب الى العبد كسبا قال
الله تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة
فمن نفسك فينبغي ان لا يكفر ان اراد به هذا التأويل المستحق بالقبول
فتأمل والله الهادي الى سواء السبيل وفي جامع الفصولين قال
خداي در حق من همه نكويي كرده است بدي از منست كفر انتهى
يقول الحقير لو اراد القائل بقوله بدي از منست ما ذكرناه من التأويل
السابق ينبغي ان لا يكفر كما لا يخفى قال لو قال بفلان قضاي بد
رسيد فهو خطأ عظيم وما يقال في الدعاء قضاي بد را از ما
بكردان فالمراد به المقضي انتهى يقول الحقير فعلى هذا لو اراد بالقضاء
في قوله قضاي بد رسيد المقضي ينبغي ان لا يكون خطأ ايضا وفي

البزازية

البزازية توجه عليه يمين فاراد ان يحلف بالله فقال المستحلف سوكند
بخداي نخواهم بطلاق وعتاق خواهم قيل يكفر المستحلف وقيل
لا يكفر فان قال يمين مغلظة خواهم لا يكفر انتهى وفي جامع
الفصولين فان قال لا اريد اليمين بالله بل بالطلاق كفر عند بعض
اصحابنا وعامتهم انه لا يكفر انتهى وفي المحيط من قال بالله تعالى
وبراسك قال بعض المشايخ يكفر وقال الرازي اخاف على من قال
بجاني وجانك وما اشبه ذلك الكفر ولولا ان العامة يقولونه
ولا يعلمون لقلت انه شرك لانه لا يمين الا بالله انتهى وفي جامع
الفصولين قال لآخر بخداي وخاك پاي تو يكفر ولو قال بخدا وبجان
وسر تو اختلف فيه انتهى وفي البزازية لا يجوز ان يقال لعمري
ولعمرك افعل كذا لانه لا يصح الحلف بغير الله فان قال ووفى بالشرط بر
في يمينه ويكون كبيرة ولا يكفر به من قال كل ما فعلته من امور الاسلام
اعطيته للكافر ان كنت فعلت كذا او قال انه فعله لا يكفر ولا يلزم
كفارة اليمين لانه غموس لكنه يأثم لانها من الكبائر قال يا ابن
دستهاي منرا بايستنت مرا هيچ روزي كم نيست فهذا مخاطرة
انتهى وفي جامع الفصولين قيل انه لا يكفر وقيل يخشى عليه الكفر
وفيه ايضا قال الرزق من الله ولكن از بنده جنبش خواهد قيل يكفر
اذ حركة العبد ايضا من الله وهو يرى الرزق من الحركة انتهى
يقول الحقير على قياس ما مر في باب ما يقال في الله تعالى من انه
لو قال از خدا ميبينم اين كار را وز اسباب ميدانم فهو حسن ينبغي
ان لا يكون هذا شركا لو اراد ان الرزق من الله تعالى وحركة العبد

سبب بتقدير الله تعالى اذ قد جرت سنة الله رب الارباب بربط
المسببات بالاسباب والله اعلم بالصواب وفي آداب النازل
من قال الكسب واجب على كل حال فهذا بدعة وليس بكفر لظهور
تاويله من قال لناشر فلان سزاست مرا كى بنود او قال نماابن دو
بازوي من بجاي است مرا چنين كه بود قالوا يكفر انتهى يقول
الحقير في الحلاقة نظر وينبغي ان يكون فيه خلاف كما مر قبل
نحو خمسة اسطر فتدبر وفي المنية قال لآخر ينبغي لك تسجد سجدة
لله وسجدة لي لا يكفر لان المراد منه الشكر والمنة لا حقيقة السجدة
حنفي المذهب قال مذهب الشافعي ليس بحق ولا يجوز العمل به لا يكفر
انتهى وفي آداب النازل من قال من ارتكب كبيرة لا تقبل توبته
ابداً كفر لانه رد للنصوص انتهى وفي البزازية من قيل له زاحق خدا
او حق پدر او حق مادر او حق همسايه او حق شوهر بنيابدا و بنه
فقال في جواب كل واحد منها لا كفر في كل ذلك سلطان عطس
فقال رجل يرحمك الله فقال آخر لم تقول للسلطان هذا كفر
انتهى وفي المختار من قال لسلطان ظالم انه عادل يكفر وقيل
لا يكفر لانه قد يعدل في شيء ما انتهى وفي المنية ان من قال لا
يكفر هو السيد الامام ابو شجاع من كبار فقهاء الحنفية وان من
قال يكفر فهو الشيخ الامام الاجل علم الهدى ابو منصور الماتريدي
وفي البزازية من قال لسلطان زماننا عادل يكفر لانه جائر بيقين
ومن سمى الجور عدلاً فقد كفر وقيل لا يكفر لان تاويله انه عادل
لعزنا او عادل عن طريق الحق وعلم من هذا انه لو اراد به حقيقة

اللفظ

اللفظ يكفر عند الكل قال فان قيل عدله في قضية جزئية يكفي
لصدق الاطلاق فلا يكفر قلنا لا نسلم بل في العرف لا يطلق
الا على من استمر على وتيرة الشرع بين الرعايا كما لا يقال لمن صلى
وزكى في عمره مرة مصل ومزك وكمن صدر منه مرة ظالم فصح
انه وصف آخذ المكس والضرائب والحاكم لا بالشرع عادلاً فجعل الظلم
عدلاً والقبيح حسناً انتهى وفي الظهيرية من قال لا يساوي بدرهم
من لا درهم له كفر ومن قال لرجل صالح لقاؤك عندي كلقاء
الخنزير يخاف عليه الكفر انتهى وفي المحيط لو قال لما امر بي فلان
افضل ولو كان كفراً يكفر ومن قال للمعاصي هذا اثم طريق ومذهب
يكفر انتهى يقول الحقير الظاهر ان هذا اذا قاله مستحسناً لها
اما لو قامت قرينة حالية او مقالية بانه قاله مستهزئاً بها او
متحزناً من اتخاذ العصاة اياها مذهباً ونحو ذلك فينبغي ان لا يكفر
والله اعلم وفيه ايضاً من دعي الى الصلح فقال انا اسجد للصنم ولا
ادخل في الصلح قيل يكفر قال وفيه عندي نظر يقول الحقير وفي
المنية قال بت را سجده كنم وبا وي صلح نكنم لا يكفر لانه يراد به
التبعيد انتهى ولعل هذا الدليل هو وجه نظر صاحب المحيط والله
اعلم وفي الجواهر من قال قتل فلان او ذم فلان حلال او مباح
قبل ان يعلم استحقاقه القتل بوجه شرعي كفر ومن قال لهذا
القائل صدقت او احسنت او قال لامير يقتل بغير حق او لقائل
رجل بشارة حودث له احسنت كفر وكذا يكفر من قال مال
فلان لي حلال قبل تحليل المالك اياه ومن صدقه فيه يكفر ايضاً

انتهى وفي خلاصة الجيدي من قال احسنت لما هو قبيح شرعاً او جودت
كفر انتهى وفي التتمة من قال انا فرعون او ابليس لا يكفر ومن صنع
صنماً يكفر ومن قيل له تب عن هذه المعصية فقال لا اتوب حتى
يشاء الله ويرى ذلك عذراً يكفر ومن انكر حكمة المطر او نفى
يكفر انتهى وفي آداب النازل من قال لآخر اشرب الخمر ودع قول
من يقول انه حرام كفر ومن استحسن باطلاً من كلام اهل البدعة
او قال له معنى صحيح او هو كلام ذي معنى كفر انتهى وفي الخلاصة
قال لآخر فرداً ازكل ده جو توسا زم ان كان مراده ضعف
المخاطب وكونه ذليلاً لا يكفر انتهى وفي جامع الفصولين لو قال
درويشى بدبختى است فهو خطأ عظيم ولو قال فلان كس بمرك
خويش نخواهد مرد يخشى عليه الكفر انتهى وفي المهذب من
اباح نكاح المتعة كفر انتهى وفي الشفاء من قال لعن الله العرب
او لعن الله بني هاشم او لعن الله بني اسرائيل او لعن الله بني آدم
وذكر انه لم يرد الانبياء وانما اراد الظالمين منهم تغليبه
التأديب بقدر اجتهاد السلطان انتهى يقول الحقير في جامع
الصغير للسيوطي ان النبي عليه السلام قال حب العرب ايمان
وبغضهم كفر فمن احب العرب فقد احبني ومن ابغضهم فقد
ابغضني ومقتضى ظاهر هذا الحديث ان يكون لعن العرب وسبهم
وبغضهم كفراً او مما يخشى عليه الكفر اللهم الا ان يحمل الحديث
على التهديد والتأكيد لا التحقيق وح لا يكون كفراً لكن يكون
خطأ واثماً والله اعلم من شتم دين مسلم او ايمانه يكفر ويطلق

امرأته

امرأته ثلاثاً اجماعاً كذا في مجموعة الفاضل الشهير بمؤيد زاده نقلاً عن
الحاوي يقول الحقير كون الطلاق الواقع في المسلمين المذكورين
ثلاثاً غير صحيح لما سنبين في احكام المرتد ان امرأة المرتد تبين
بلا طلاق عند ابي ح وابي يوسف رح وعند محمد تطلق لكن لا يكون
ثلاثاً الا بوقوع الردة ثلاث مرات وفيها نقلاً عن الحاوي ايضاً
ولو شتم فم مسلم يكفر وتطلق امرأته بائناً وهو الاصح مما قال البعض
من انها تطلق ثلاثاً ولو شتم انف مسلم يكفر وقيل لا يكفر ولو
شتم فم كافر يكفر عند ابي ح رح لا عندهما وهذا الخلاف
في الكتابي واما فم المشرك فلا يكفر بشتمه اجماعاً انتهى وقال العلامة
الشهير بكمال زاده في مجموعته نقلاً عن المنية وانما يكفر بسب الفم
لان الفم موضع الايمان والقرآن وذكر الله تعالى فمن شتم موضعها
فقد شتمها وذلك كفر وانما لا يكفر عندهما بسب افواه الكفار لانها
مواضع كلمة الكفر ولا يكفر احد بسبها وقول ابي ح قول عمر وابن عباس
وابن مسعود ووفقهما قول علي وزيد بن ثابت وبه اخذ مالك ولو
شتم حيواناً من مأكولات او لا فعند ابي ح رح يكفر لانه شتم نعمة
الله تعالى وذلك كفر عظيم وعندهما لا يكفر بل يستغفر الله ولا
شيء عليه ولو شتم حيواناً لا يؤكل ككلب وخنزير لا يكفر اجماعاً
وروي عن ابن عباس رضي الله عنه ان من شتم كلباً يكفر لانه نباح ويشتريه
يهودي ولو ربت فصار من نعمة الله ولو سب طعاماً بكلمة الجماع
يكفر ولو شتم بغيرها لا يكفر انتهى يقول الحقير وعلى قياس ما مر
آنفاً من المذللين ينبغي ان يكفر بشتم الطعام بغير كلمة الجماع عند ابي

عباس رض وابي حنيفة رح لانه تشبه بغير الله تعالى في اطلاق قوله وكونهم
بغيرها لا يكفر فتطرقنا تأمل وتدبر وفي الخلاصة السجدة للجبابرة
قال بعضهم هي كفر مطلقا وقال بعضهم ان اراد بها العبادة اكثر المشايخ
يكفر وان اراد به التحية لا يكفر انتهى يقول الحقير يدخل في التحية
التعظيم لما ذكر في الخانية ان السجود للتعظيم ليس بكفر لان الله
تعالى امر الملائكة بالسجود لآدم عم والله لا يأمر احدا بعبادة
غيره انتهى وفي جامع الفصولين من قبل الارض بين يدي سلطان
او امير او سجد له فلو على وجه التحية والتكريم لا يكفر انتهى ولكن
يأثم لانها كبيرة اما لو سجد بنية العبادة له او لم يحضره النية
كفر قال مؤلفه اقول اذا لم يحضره النية ينبغي ان لا يكفر اذ لا عبادة
الا بالنية بخلاف العادة يكون للتحية والتكريم وان لم ينو
واما الانحناء للسلطان وغيره فيكفر لانه من عادة الفسقة ولو قبل
يد غيره لا بأس به لو عالما او سلطانا عادلا وبه يفتى وفيه اثم ولو قبل يد
غير عالم او سلطان فلو اراد به تعظيم المسلم فلا بأس به ولو اراد به
عبادته لينال به عرضا من الدنيا يكره وافتى الصدر الشهيد في
هذا الفصل بالكراهة بلا تفصيل وعن الرازي انه قال كنا نقبل يد
المأمون وبشر يقول هذا فسق قال ابو جعفر لا بأس بتقبيل الوجه
والجبهة والرأس انتهى وفي الظهيرية السجدة للجبابرة قال بعضهم كفر
مطلقا هذا اذا سجد لاهل الاكراه من الملك عند ابي ح وكل قادر
على قتل الساجد عندهما اما لو سجد لغير اهل الاكراه على القولين
يكفر عندهم بلا خلاف انتهى يقول الحقير قوله بلا خلاف غير مسلم

لو فعلها ... جامع الفصولين تقبيل الوجه

لما

لما مر قبل نصف صحيفة من الخلاصة والخانية من انه لو اراد بالسجدة
التحية والتعظيم لا يكفر وفي الظهيرية انهم اما تقبيل الارض فهو قريب
من السجود الا ان وضع الجبين او الخد على الارض افحش واقبح من تقبيل
الارض واما تقبيل اليد فان كان للحيا ممن يحق اكرامه شرعا بان
كان ذا علم وشرف يرجى ان ينال الثواب كما فعله زيد بن ثابت بابن
عباس رض وان فعل ذلك لصاحب الدنيا يفسق انتهى وفي البزازية لا
يصلى على غير الانبياء والملائكة اي لا يقال اللهم صل الله عليه وسلم
ونحو ذلك لقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
بعضا والملائكة انهم رسل الله ولكيلا يتهم بالرفض ولا يجوز
اللعن على معاوية رض لانه كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وذو السابقة لكنه اخطأ في اجتهاده فيتجاوز الله عنه ببركة النبي
عليه السلام ويكف اللسان عنه تعظيما لمتبوعه وصاحبه يقول الحقير
ولقوله عليه السلام اذا ذكر اصحابي فامسكوا اي امسكوا السنتكم عن
ذكرهم بسوء ونحوه قال واما اللعن على يزيد والحجاج فيجوز ولكن لا
ينبغي ان يفعل لعدم اليقين في كفرهما وقد نهى النبي عم عن لعن اهل القبلة
ويحكى عن الامام القنازي انه قال لا بأس باللعن على يزيد واللعن على
ولو فاسقا لا يجوز بخلاف اللعن على الجنس لقوله تعالى الا لعنة
الله على الظالمين وقد اشتهر في رسالة بزوية ان من قال
درويشي درويشك يكفر لان معناه جميع الاشياء مباحة لك وهذا
باطل فان معناه مسكنة المساكين او فقر الفقراء فكأنه قال امسكن
الله بمسكنة المساكين او افقر الله بفقر الفقراء ولا دلالة فيه

على اباحته شيئا ما وان ادعى انه لا يريد به التخصيص لانه لا يلزم في هذا المقام
كما لو قال كل حل علي حرام على انه يريد الطعام والشراب لكن من الزنادقة
يقول المحقق قوله وهذا باطل الى محل كلام وهو ان ما ذكره من
ان معنى قولهم درويش درويشان مسكنة المساكين او فقر
الفقراء فانما هو معناه اللغوي المتبادر من ظاهر اللفظ واما معناه
العرفي الذي جرى عليه اصطلاح الملاحدة والقلندرية وغيرهم
فهو ما ذكره انه من ان جميع الاشياء مباحة لك وهذا ليس
بباطل كما توهمه بل واقع جار عليه عرفهم واصطلاحهم
يشهد بذلك قطعا استعمالهم هذه العبارة في مقام عرض احدهم
شيئا من ماكول او ملبوس او نحوهما على واحد او جماعة منهم اظهارا
للجود ببذل الموجود كانه يقول نحن من جماعة مسماة بدرويشان
الذين عادتهم من قديم الزمان ان كل واحد منهم له التصرف
في مال الآخر بلا تكلف حتى جرى لهم الاصطلاح على ان مال احدهم
للآخر مباح بلا طلب وافراح هذا والتفصيل المذكور امر ظاهر
الانضاح فالحق الحقيق بالقبول والاقبال الذي ينشرح له البال
بلا تردد واستشكال والله اعلم بحقيقة الحال ان يكفر من قال
ذلك المقال ان كان هو من تلك الفئام اللئام او اراد ما ارادوا
من ذلك الكلام الجدير بالملام او لم يعلم معناه لكنه قاله تقليدا
وتشبها باولئك الاقوام او يخشى عليه الكفر فيجدد وجوبا او
احتياطا الايمان والاسلام وان لم يكن شيئا من ذلك في القائل
بل قاله غير عالم ولا متامل فلا يكفر لكنه مخطئ يلزم ان يستغفر

وان

والى الله يبتهل غاية الامر ان لا يرخص في التكلم بامثال هذه المقالات
الصادرة من اقوام ليست لهم بالدين مبالاة ولله در العلامة
ابي السعود عفا الله عنه عمده وسهوه حيث قال في جواب السؤال
عن حال القهوة الافتاء باباحة ما اكب اهل الفجور على تعاطيه مما لا
يكاد يجري عليه من يخشى الله ويتقيه **الباب الثالث** فيما يتعلق
بالموت والقبر واحوال القيمة في الخلاصة لو قال لآخر قبض الله
روحك على الكفر عن ابي يوسف رح انه لا يكفر واليه مال الصدر القاضي
بهما الائمة انتهى وفي البزازية مسلم دعى على غيره فقال خدايا
جان وي بكافري بستان اختلفوا فيه قال الفضلي لا يكفر وقيل يكفر
ولو قال لظالم اماتك الله على الكفر لا يكفر لانه طلب سلب الايمان منه
حتى ينتقم الله منه على ظلمه وايذائه للخلق من مات كان الميت يبغض الله
او لا يبغض الله فقبض كفر في كل ذلك قال لآخر مات فلان وبذل
روحه لك او قال فلان لا يموت بموت نفسه او مات بغير موت
نفسه يخشى عليه الكفر من انكر البعث او القيمة او الجنة والنار او الميزان
او الصراط او الحساب او صحائف الاعمال يكفر في كل واحد من ذلك
وفيها انه من قال لا يخلد اهل الكبائر في النار فهو مبتدع ومن انكر
عذاب القبر او شفاعة الشافعين يوم القيمة فهو كافر انتهى وفي
التمهيد لو قال الحوض والصراط والميزان ليست على الحقيقة وانما الحوض
هو الماء والصراط هو الدين والميزان هو العدل فهذا خطأ في التاويل وليس
يكفر ومن انكر عذاب القبر قال بعضهم لا يكفر لانه ثبت بخبر الواحد
والاصح انه يكفر ومن قال المؤمن لا يدخل النار ومعنى الورود الحضور

لا الدخول كفر ومن قال الجنة والنار تفنيان ولا تبقيان كفر وفيه
من قال ان الاجساد تفنى وتصير معدومة ثم ان الله تعالى يخلق يوم
القيمة جسدا غير هذا الجسد ويدخل الروح فيه وتعذبه ويثيبه
فقد كفر انتهى وفي البزازية طلب من مديونه دراهم العشرة وقال
اعطها لي في الدنيا فانه لا دراهم في الآخرة فقال اعطي عشرة
اخرى وخذ منى عشرين في الآخرة او اعطيكها في الآخرة كفر في الاصح
لانه استخف بالآخرة انتهى وفي الخانية بعد ذكر هذه المسئلة
قال الامام الفضلي يكفر المديون لان في كلامه استخفافا بالقيمة
وقال غيره من المشايخ لا يكفر انتهى يقول الحقير في قول المشايخ
نظر لان ذلك المديون وان لم يستخف بالقيمة ظاهرا حيث اقر
بوقوع اداء الديون فيها لكنه تهاون بامر المقاصة فيها باعطاء
الحسنات واخذ السيئات ولم يبال به مع انه امر عظيم هائل يخاف
منه كل مسلم عاقل فكانه استهزء به واستخف يدل على ذلك اعطيك
دراهمك مع انه يعلم انه لا دراهم في الآخرة ولا فرق بين ان يقول
ما قاله جدا او هزلا لان المزاح لا يجوز في امور الآخرة لان كل امر
منها مدهش موحش فيه هول فلا يليق فيه سخف القول فمجرد المزح
فيها استخفاف وتهاون بها فيرجع الى الاستخفاف الذي هو
مناط الكفر باجماع المسلمين غاية الامر ان يكون هذا الكلام مما يخشى
منه الكفر وزوال الاسلام فيلزم لقائله التوبة والاستغفار بالرجوع
وتجديد الايمان بالاحتياط والاهتمام وفي البزازية من قال مرا بحشر
چه كار اولا اخاف المحشر اولا اخاف القيمة كفر في كل من ذلك قال

لاخر

لآخر اعطي حقي والا اخذتك يوم القيمة فقال كجا يابي در آن انبوهي او قال
اين تجدني في ذلك الزحام او في ازدحام يوم القيمة لا يكفر وقال
بعض العلماء يكفر من قيل له لو لم تعطني حقي اليوم لتعطينه يوم القيمة فقال
كثيرا ما ينبغي الى يوم القيمة كفر ومن قال لا اعطي ربنا اعطيك يوم القيمة شيئا
كفر وكذا لو قال بعكسه انتهى وفي البزازية قيل له دع الدنيا لتنال
الجنة او لتنال الآخرة فقال لا ابيع النقد بالنسية كفر انتهى وفي
الحاوي من زعم ان الحيوانات سوى بني آدم لا اجر لها كفر انتهى
وفي الظهيرية من قال لو امرت ان ادخل الجنة مع فلان لا ادخلها او قال
لا ادخلها بدونك او بدون فلان او قال لا اريد اللقاء ان اعطاني
الله الجنة لاجلك او لاجل هذا العمل لا اريدها كفر انتهى وفي الخلاصة
من قال ان اعطاني الجنة دونك او دون فلان لا اريدها او قال لا
اريد الجنة مع فلان او قال لا اريد اللقاء ولا اريد الجنة كفر انتهى
وفي المنية لو قال اكرم خداي بهشت دهد بي تو نخواهم الاصح انه
لا يكفر انتهى يقول الحقير الظاهر ان الاصح بل الصحيح هو ما في الخلاصة
من انه يكفر لانه رد لعطاء الله تعالى وتهاون بالجنة وكلاهما كفر
كما لا يخفى قال صاحب الفصولين بعد ذكر كفر من قال لا اريد الجنة
واريد رؤية الله تعالى او قال رضوان الله تعالى اكبر من الثواب كما نطق
به السنة والكتاب والجنة من جنس الثواب فيكون رضوانه تعالى اكبر
من الجنة فعلى هذا رؤيته تعالى اكبر من الجنة ينبغي ان لا يكفر بطلب
الاعلى دون الادنى قال ويؤيده ما ذكر ان الدنيا حرام على اهل الآخرة
والآخرة حرام على اهل الدنيا وكلاهما حرامان على اهل الله انتهى يقول

الحقير فيه بحث لان ذلك انما يصح ان لو قال لو خيرني الله تعالى بين
دخول الجنة بحرماني عن لقائه وبين حصول لقائه بحرماني عن دخول
الجنة لاخترت لقاءه دون الجنة اما بدون هذا القيد فينبغي ان
يكفر لان كلا من الجنة واللقاء نعمة الله تعالى وان كان اللقاء اعلى وافضل
من الجنة فكانه قبل احدى النعمتين ورد الاخرى فهو فضول واساءة
ادب في حق الله تعالى على ان اللقاء انما يحصل للمؤمنين بعد دخولهم
الجنة فالدخول شرط لذلك الحصول فيصير بقوله ذلك مستهزئا
او مستخفا او منهيا عن نعمة الله والله اعلم بما ابهم واعلم وفي العمادية
لو قال همه نيكويى باين جهان مى بايد بان جهان هرچه كوته خواهى
باش يكفر انتهى قال اذهب الى حافر جهنم او الى شفير جهنم او الى
باب جهنم ولكن لا ادخلها كفر ولو قال الى جهنم او الى طريق جهنم
كفر عند البعض كذا في مجموعة بعض الفضلاء اعاذنا الله من ذلك وادخلنا
بحرمة جنانه جميعا بفضل من فاز برضوانه صلى الله عليه وسلم
وشرف وكرم

الباب العاشر

في المسائل المتفرقة التي هي
بالفاظ الكفر والخطا متعلقة في المختارات تطويل الركوع في الصلوة
او السجود لمجيء احد حرام جدا حتى قيل يخشى عليه الكفر وهذا اذا عرف (على فاعله)
الشخص الذي يجيء اما اذا لم يعرفه فلا باس به انتهى يقول الحقير
والفرق هو انه لو لم يعرفه يكون لغرض شرعي وهو ينال ذلك
الجائي ثواب الجماعة فيجوز اما لو يعرفه ربما يكون لغرض دنيوي
وهو قصد تعظيمه بالتوقف له فيحرم ومنها من شك في وقت العشاء
ومع هذا صلى العشاء ثم تبين انه كان دخل وقت ما صلى العشاء قبل كفر

لانه

لانه اهان امر الشرع ومنها الرياء يبطل العمل فلا اجر له ولا وزر عليه
وقال بعضهم عليه الوزر وقال بعضهم يكفر انتهى مسلم قال للكافر
ابي او لكافرة امي لا يكفر اذ المسلم قد يكون له اب وام كافر كذا في
البزازية يقول الحقير قال في الظهيرية تعظيم الكافر كفر فلو سلم على
ذمي تبجيلا كفر ولو قال لمجوسي يا استاذ تبجيلا كفر انتهى فعلى قياس
هذا ينبغي ان يكفر ايضا فيما لو قال ابي وامي تعظيما لكافر او كافرة والله
اعلم وفي الخلاصة في كتاب الصلوة الاقتداء باهل الاهواء جائز
الا الجهمية والقدرية والرافضي الغالي ومن يقول بخلق القرآن والخطابية
والمشبهة وجملته ان من كان من اهل قبلتنا ولا يغلو في هواه حتى
لا يحكم بكونه كافرا تجوز الصلوة خلفه وتكره انتهى وفي البزازية سئل
الزعفراني عمن يزعم ان ابراهيم بن ادهم يوم التروية بكوفة ورآه ايضا
في ذلك اليوم بمكة قال كان ابن مقاتل يكفره ويقول هذا من المعجزات
لا من الكرامات واما انا فاستجهله ولا اطلق عليه الكفر وقال محمد
بن يوسف رح يكفر وعلى هذا ما يحكيه جهلة خوارزم ان فلانا يصلي
سنة الفجر بخوارزم ويصلي فرضه بمكة وقد ذكر علماؤنا ان ما هو
معجزات الكبار كاحياء الموتى وقلب العصا حية وشق القمر واشباع
الجمع من طعام قليل وخروج الماء من بين الاصابع لا يمكن اجراؤه بطريق
الكرامة للولي وطي المسافة من قبيل المعجزات لقوله عليه السلام زويت
لي الارض فلو جازت لغيره لم يبق فائدة التخصيص او لانه كالاسراء
بالجسم وذلك خاصة النبي عليه السلام لكن في كلام القاضي
الامام ابي زيد الدبوسي في كتاب الدعوى ما يدل على انه ليس بكفر

انتهى كلام البزازي وقال صاحب جامع الفصولين بعد ذكر قول الزعفراني
الذي مر قبل اسطر اقول ينبغي ان لا يكفر ولا يستجهل لانه من الكرامات
لا من المعجزات اذ المعجزات لابد فيها من التحدي ولا تحدي هنا فلا معجزة
وعند اهل السنة يجوز الكرامة انتهى اقول الحقير لقد اجاد فيما افاد
ويوافقه ما في مناقب الامام الاعظم للبزازي ايضا ولا يلتفت الى
ما قاله محمد بن يوسف المعروف بابي حنيفة البخاري من تكفير من قال
روي ان ادهم في يوم عرفة بعرفات وبالبصرة في ذلك اليوم
ايضا فان طي المسافات من قبيل الكرامات لا المعجزات وعلى تقدير
ذلك لا يلزم الكفر لكون المسئلة مختلفا فيها فانه ذكر في كتب الكلام
ان ما هو من المعجزات الكبار كفلق البحر وانقلاب العصا حية هل يجوز
وجوده كرامة ام يختص بصاحب المعجزة اختلف اهل السنة في ذلك
والصحيح عدم جوازه كرامة وان جاز اسند رجالا كاحياء الخضر بعد
قتله من الدجال فلما كان مختلفا فيه لا وجه لتكفير المجوز انتهى وفي
المختارات ساحر يسحر ويدعي الخلق من نفسه يقتل لردته وساحر يسحر وهو
جاحد لا يستتاب منه ويقتل اذا ثبت سحره دفعا للضرر عن الناس
وساحر يسحر ولا يعتقده لا يكفر واما المعزمون واهل النيرنجات من
خدمة الشياطين ومدعي علم الغيب فهما كافران ايضا انتهى وفي الخلاصة
من قال بجه كار آيد سبلت پست بكفر انتهى اقول الحقير لعل وجهه
ان اللحية سنة وهو استخف بها فيكفر وفيها رجل له اربع نسوة
والف جارية فاراد ان يشتري جارية اخرى فلامه رجل يخاف عليه
الكفر انتهى اقول الحقير وذلك لان الله تعالى نفى عنه اللوم بقوله

والذين هم

والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم
فانهم غير ملومين وفيها في كتاب الكراهية سمعت القاضي الامام
ان المناظر ان اراد بالمناظرة تخجيل الخصم يكفر وذهب في موضع وعندي
لا يكفر ويخشى عليه الكفر انتهى وفي الخانية سمع قولا كذبا فقال
لقائله خدا اين دروغ راست كرداناد او قال اين دروغ تو راست
كند قال بعضهم هذا قريب من الكفر انتهى وفي آداب الناس ان
كذب فقال له آخر بارك الله في كذبك كفر القائل انتهى وفي
الظهيرية من ذبح شاة في وجه انسان وقت الخلعة او القدوم
او ما اشبه ذلك من الخوارزمات كفر انتهى وفي البزازية الخوارزمية
جار طاق يتخذ في المحلات والاسواق عند قدوم الحاج والغزاة
والامراء ويذبح الابل والبقر والغنم لوجه القادم وقد ذكر ان
المذبوح ميتة واختلف في كفر الذابح انتهى وفي المنية قال الامام الفضلي
يكفر الذابح وقال الامام اسمعيل الزاهد يكره اشد الكراهة ولا يكفر
لانا لا نسيء الظن بالمؤمن انه يتقرب الى الآدمي بهذا النحر انتهى وفي
مناقب الامام الاعظم رح ان رجلا سأله عمن قال لا ارجو الجنة
ولا اخاف النار ولا اخاف الله واكل الميتة واصلي بلا ركوع وسجود
واشهد بما لم اره وابغض الحق واحب الفتنة فقال اصحاب الامام
امر هذا الرجل مشكل فقال الامام هذا رجل يرجو الله لا الجنة ويخاف
الله لا النار ولا يخاف الظلم من الله تعالى في عذابه ويأكل السمك
والجراد ويصلي على الجنازة ويشهد بالتوحيد ويبغض الموت ويحب
المال والفتنة فقام السائل وقبل رأسه وقال اشهد انك للعلم

وعاء انتهى وفي آخر الفتاوى الظهيرية سئل الامام الفضلي عمن قال
انا لا اخاف النار ولا ارجو الجنة وانما اخاف الله تعالى وارجوه
فقال قوله لا اخاف النار ولا ارجو الجنة غلط فان الله تعالى
خوف عباده بالنار بقوله فاتقوا النار التي اعدت للكافرين
ومن قيل له خف مما خوفك الله فقال لا اخاف ردا لذلك كفر
انتهى وفي البزازية رأيت فتوى شيخ الاسلام جلال الدين الكرلاني
ان مستحل الرقص كافر انتهى والكرلاني المذكور هو صاحب الكفاية
في شرح الهداية وفي التمهيد ان من اباح اللعب والرقص والغناء
والشعر يفسق ولا يكفر لان حرمتها ثبتت بخبر الواحد انتهى يقول
الحقير المحقق في وجه التوفيق القاطع للنزاع في امر الرقص والسماع
يستدعي تفصيلا عظيما ذكر في عوارف المعارف واحياء العلوم
ونحوهما وخلاصته ما اجاب عنه العلامة النحرير الشهير بابن كمال
باشا عليه رحمة الملك المتعال لما استفتي عن ذلك بقوله ما في
التواجد ان حققت من حرج ولا التمايل ان اخلصت من باس فقمت
تسعى على رجل وحق لمن دعاه مولاه ان يسعى على الرأس الرخصة فيما
ذكر من الاوضاع عند الذكر والسماع للعارفين الصارفين اوقاتهم
الى احسن الاعمال السالكين المالكين لضبط انفسهم عن قبائح الاحوال
فهم لا يستمعون الا من الاله ولا يشتاقون الا له ان ذكروه ناحوا
وان شكروه باحوا وان وجدوه صاحوا وان شهدوه استراحوا وان
سرحوا في حضرة قربه ساحوا اذا غلب عليهم الوجد بغلباته وشربوا
من موارد اراداته فمنهم من طرقته طوارق الهيبة فخر وذاب ومنهم

من برقت

من برقت له بوارق اللطف فتحرك وطاب ومنهم من طلع عليه الحب
من مطلع القرب فسكر وغاب هذا ما عن لي في الجواب والله اعلم بالصواب
ومن يك وجده وجدا صحيحا فلم يحتج الى قول المغني له من ذاته طرب
قديم وسكر دائم من غير دن انتهى جوابه بعبارته الشريفة وقد
اخذ اكثر ما ذكر من نظيم ونثر من الفتوحات المكية **الخاتمة**
في ذكر فوائد عديدة مهمة اكيدة سديدة **الاولى** في حكم من
صدر عنه ما يوجب الكفر وفي بيان من يقتل سياسة لا كفرا وخلاصة
ذلك ما ذكر في الكتب المعتبرة ان ما في كون القول به او الفعل به او
الاعتقاد به كفرا اختلاف يؤمر صاحبه بالتوبة اي بتجديد الايمان
والرجوع والتبري عن ذلك وبتجديد النكاح ايضا واما يؤمر بهما احتياطا
وما هو خطأ ولم يقل احد بالكفر به يؤمر صاحبه بالرجوع والاستغفار
فقط لا يؤمر بتجديد الايمان والنكاح واما ما كان كفرا بلا اختلاف
فقد قالوا ان من ارتد والعياذ بالله من ذلك بقول او فعل هو كفر وفاقا
يعرض عليه الاسلام في الحال ويكشف شبهته ويحبس ثلاثة ايام
فقط ان استمهل وقيل مطلقا ويعرض عليه الاسلام في كل يوم
من التأجيل فان اسلم وتاب بالتبري عن كل دين سوى الاسلام
او عما انتقل اليه نجا وان لم يتب يقتل وقتله قبل العرض ترك للندب
بلا ضمان وتبين امرأة المرتد بلا طلاق عند ابي ح وابي يوسف حتى
يصح منه تطليقها لكن عليه مهر المثل او المسمى لو بعد الدخول وعليها
العدة ولو قبل الدخول فعليه نصف المسمى ويجدد بينهما النكاح
ان رضيت زوجته بالعود اليه والا فلا تجبر ويقضي عبادات فوته

تركها في إسلامه السابق لأن ترك الفرض معصية وهي تبقى بعد الردة
وما أدى منها في السابق يبطل إذ الكفر محبط للعمل بلا خلاف ولكن
لا يجب قضاؤه بعد الإسلام سوى الحج فإنه يجب وهذا لأنه بالردة
صار كأنه صار لم يزل كافرا فأسلم وهو غني فعليه الحج دون
قضاء سائر العبادات والمولود بينه وبين امرأته قبل تجديد النكاح
بالوطي بعد الردة يثبت نسبه منه لكن يكون زنا ولو ارتد مرارا
وجدد الإسلام والنكاح في كل مرة فعلى قول أبي ح رح تحل له امرأته
بلا إصابة الزوج الثاني إذ بعدة الردة لا تكون طلاقا وإباء الزوج
عن الإسلام يكون طلاقا وعند أبي يوسف رح ردته وإباؤه ليسا
بطلاق وعند محمد كلاهما طلاق هذا إذا ارتد الزوج وأما
إذا ارتدت المرأة قال بعض المشايخ لا يفسد النكاح ولا يؤمر بتجديده
سدا لهذا الباب عليهن ويعزرها الحاكم أو يحبسها قدر ما يرى
حتى تسلم وتتوب وقال عامة المشايخ يفسد النكاح بلا
طلاق لكن يجبرها القاضي على الإسلام وتجديد النكاح مع
زوجها ولو بدينار وعليها العدة ولها السكنى لا النفقة ولا شيء
لها عليه لو قبل الدخول وبعد الدخول يجب كمال المسمى أو مهر المثل
ويحرم ذبيحة المرتد وصيده مطلقا ويزول ملكه عن ماله زوالا موقوفا
إن أسلم عاد ويتوقف مفاوضته وبيعه وشراؤه وهبته وإجارته
وإعتاقه وتدبيره وكتابته ووصيته وقبض ديونه إن أسلم نفذ
وإلا بطل ولا تقتل المرتدة عندنا لكنها تحبس أبدا حتى تتوب
وعند الشافعي رح تقتل وصح ارتداد صبي يعقل وإسلامه ويجبر عليه

ولا يقتل

ولا يقتل إن أبى وصح إسلام صبي ومعتوه يعقل الإسلام ويعرف
الحق من الباطل وكذا إسلام المكره لو حربيا إلا لو ذميا جحود الكفر
توبة وجحود المرتد الردة عود إلى الإسلام الكل خلاصة ما في الخلاصة
والخانية والبزازية وغيرها وفي الأشباه كل مسلم ارتد يقتل إن لم
يتب إلا المرأة ومن كان إسلامه تبعا والصبي إذا أسلم والمكره على
الإسلام ومن ثبت إسلامه بشهادة رجل وامرأتين ومن ثبت إسلامه
برجلين ثم رجعا إنكار الردة توبة فإذا شهدوا على مسلم بالردة وهو منكر
لا يتعرض له لا لتكذيب الشهود بل لأن إنكاره توبة ورجوع وفائدة
قولهم تقبل شهادة بالردة من عدلين ثبوت أحكام المرتد ولو
تاب من حبط الأعمال وبطلان الوقف وبينونة الزوجة والمرتد إذا
مات أو قتل على ردته لا يدفن في مقابر أهل ملته بل يلقى في حفيرة
كالكلب والمرتد أقبح من الكافر الأصلي انتهى وفي مجموعة بعض العلماء
المرتد الذي لا يقتل إن لم يتب يحبس حتى يتوب انتهى وفي البناية
والساحر والكاهن لا يستتاب ويقتل عند أبي ح ومحمد رح خلافا
لأبي يوسف والزنديق يستتاب عند أبي يوسف ومحمد رح وعن أبي
ح رح فيه روايتان انتهى وفي بعض الفتاوى الساحر يقتل إذا علم أنه ساحر
ولا يستتاب ولا يقبل قوله أرجع عن السحر وأتوب بل إذا أقر أنه ساحر
فقد حل دمه وكذا إذا شهد به الشهود ولو قال كنت ساحرا وقد
تركته فلو قبل الأخذ يقبل قوله وإلا فلا وكذا لو ثبت ذلك بالشهود
وكذا الكاهن انتهى وقال العلامة ابن كمال باشا في رسالة الزنديق
قال الفقيه أبو الليث إذا تاب الساحر قبل أن يؤخذ يقبل توبته ولا

يقتل وان اخذ ثم تاب لم تقبل توبته وكذا الزنديق المعروف الداعي
وقال الامام قاضيخان والفتوى على هذا القول واما قال هذا الا ان هنا
قولا آخر ذكره البزازي ان الساحر لا يستتاب ويقتل والزنديق
عند ابي يوسف يستتاب انتهى وقال صاحب الخلاصة وفي النوازل
الخناق والساحر يقتلان ان اخذا لانهما ساعيان في الارض بالفساد
فاما اذا كان قبل الظفر بهما قبلت توبتهما وبعد ما اخذا لا تقبل
ويقتلان كما في قطاع الطريق وكذا الزنديق المعروف والداعي اليه
اي الى مذهب الالحاد قال رحمه الله والاباحي على هذا ولا تقبل
توبته انتهى كلام الخلاصة وفي المختارات ساحر يسحر ويدعي انه يخلق
ما يفعله يكفر ويقتل لردته وساحر يسحر وهو جاحد لا يستتاب
منه ويقتل اذا ثبت عليه سحره دفعا للضرر عن الناس ولانه ساع
في الارض بالفساد فيقتل وساحر يسحر ولا يعتقد به لا يكفر قال ابو
حنيفة رح الساحر اذا اقر بسحره او ثبت بالبينة يقتل ولا يستتاب
منه والمسلم والذمي والحر والعبد فيه سواء وقيل ساحر المسلم يقتل
وساحر اهل الكتاب لا يقتل واما المرأة اذا اقرت به او شهد الشهود
عليها بانها ساحرة لا تقتل ولكن تحبس وتضرب حتى يستيقن لهم
التوبة تركها وكذا الامة والذمية واما المزهون واهل النيرنجات
من خدمة الشياطين ويدعي علم الغيب فهما كافران انتهى والمراد
من الساحر غير المشعوذ ولا صاحب الطلسم ولا الذي يعتقد الاسلام
انتهى نقول الحصر قوله الساحرة لا تقتل يعارضه ما في الخلاصة
من انها تقتل بردتها لو لم تعتقد انها تخلق ما تفعل وان لم تقتل

الردة

المرتدة لكن الساحرة تقتل بالاثر لما روي ان عمر رضي الله عنه انه كتب
الى عماله ان اقتلوا الساحر والساحرة انتهى وتعين في المسلمين دون
وفي التمهيد اهل الاهواء اذا ظهرت بدعتهم بحيث توجب الكفر فانه
يباح قتلهم جميعا اذا لم يرجعوا ولم يتوبوا واذا تابوا واسلموا تقبل
توبتهم جميعا الا الاباحية والغالية والشيعة من الروافض
والقرامطة والزنادقة من الفلاسفة لا تقبل توبتهم بحال
من الاحوال ويقتل بعد التوبة وقبلها لانهم لم يعتقدوا بالصانع
تعالى حتى يتوبوا ويرجعوا اليه وقال بعضهم ان تاب قبل الاخذ و
الاظهار تقبل توبته والا فلا وهو قياس قول ابي حنيفة رح وهو
قول الحسن جدا فاما في بدعة لا توجب الكفر فانه يجب التعزير باي
وجه يمكن ان يمنع ذلك فان لم يمكن بلا حبس وضرب يجوز حبسه
وضربه وكذا لو لم يمكن المنع بلا سيف ان كان رئيسهم ومقتداهم
جاز قتله سياسة وامتناعا والمبتدع لو له دعوة ودلالة للناس
الى بدعته ويتوهم منه ان ينشر البدعة وان لم يحكم بكفره جاز
للسلطان قتله سياسة وزجرا لان فساده اعلى واعم حيث يؤثر
في الدين والبدعة لو كانت كفرا يباح قتل اصحابها عاما ولو لم
يكن كفرا لا يباح قتلهم عاما بل يقتل معلمهم ورئيسهم ومقتداهم
زجرا وامتناعا انتهى واما حكم سب النبي صلى الله عليه وسلم
فقد قال البحر الشهير بحسام جلبي من عظماء علماء دولة السلطان
سليم خان ابن بايزيد خان العثماني في رسالة لطيفة الفها
ردا على البزازي في حكم تلك المسألة اعلم ان ساب النبي عليه السلام

كفر وايضا هذا لانه مناف لتعظيمه والايمان الثابت بالادلة القطعية
التي لا شبهة فيها فسبه جحود له فيكون كفرا فيقتل ان لم يتب
وهذا مجمع عليه بين المجتهدين لكنه ان تاب وعاد الى الاسلام
تقبل توبته فلا يقتل عند الحنفية والشافعية خلافا للمالكية
والحنبلية على ما صرح به شيخ الاسلام علي السبكي في كتاب السيف
المسلول في سب الرسول وذكر في الحاوي من سب النبي عليه السلام
يكفر ولا توبة له سوى تجديد الايمان وقال بعض المتأخرين لا توبة
له اصلا فيقتل حدا استدلالا بقوله عليه السلام من سب
نبيا فاقتلوه لكن الاصح انه لا يقتل بعد تجديد الايمان لانه عليه
السلام نهى عليا رض من قتل من قال لا اله الا الله محمد رسول
الله من اهل مكة الذين امر عليه السلام بقتلهم بما روي عنه
عليه السلام آنفا لسبهم النبي عليه السلام فقال علي رض هذا
من خوف السيف فقال عليه السلام اشرحت قلبه وقال في آخر
تلك الرسالة المفهوم من كلمات صاحب الشفاء ان قتل الساب
ليس حدا عند الحنفية بل كفرا والكفر يزول بالتوبة والاسلام
فيزول القتل بزوال سببه ثم قال وبالجملة قد تتبعنا كتب الحنفية
فلم نجد القول بعدم قبول توبة الساب المسلم عندهم سوى
ما ذكر في الفتاوى البزازية وقد عرفت بطلانه ومنشأ غلطه
فيما مر في اوائل الرسالة فتذكر قال وهذا الذي ذكرناه الى هنا
حكم المسلم الساب اما الذمي اذا صرح بسب النبي صلى الله عليه
وسلم او عرض او استخف بقدره او وصفه بغير الوجه الذي كفر به

ففيه

ففيه اختلاف فعند الحنفية لا ينتقض عهده فلا يقتل لان ما هو عليه
من الكفر بالله اعظم ولكن يعزر ويؤدب وعند الشافعية والمالكية
ينتقض عهده فيقتل انتهى يقول الحقير يؤيده ما ذكر من تخطئة
ما في البزازية ما ذكر في بعض الفتاوى نقلا عن كتاب الخراج للامام
ابي يوسف رح ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم يكفر فان تاب تقبل
توبته ولا يقتل عنده وعند ابي حنيفة رح خلافا لمحمد انتهى هذا
وقد اجاب العلامة الفهامة ابو السعود المفتي رح عن هذه المسألة
حين استفتي عنها بما حاصله ان المسألة اختلافية فقد عرض على
السلطان المجاهد في سبيل الرحمن سليمان خان ابن سليم خان في امر
الجمع بين القولين والرعاية بين المذهبين بان الاولى ان ينظر الى حال
الشخص التائب عن سب النبي عليه السلام فان فهم منه التوبة وحسن
الاسلام وصلاح الحال يعمل بقول الحنفية في قبول توبته ويكتفى
بالتعزير والحبس تاديبا وان لم يفهم منه الخير يعمل بمذهب الغير فلا
يعتمد على توبته واسلامه ويقتل حدا فامر السلطان جميع قضاة
ممالكه ان يعملوا بعد اليوم بهذا الجمع لما فيه من النفع والقمع شكر الله
سعيه يوم الحساب **الفائدة الثانية** فيما يكون اسلاما من الكافر
وما لا يكون عابد الصنم والمشرك بالله والمنكر بوحدانية الله
كالثنوية والمانوية اذا قال لا اله الا الله او قال اشهد ان محمدا
رسول الله او قال اسلمت او آمنت او انا على دين الاسلام او على
الحنيفية يحكم باسلامه كذا في الوجيز وفي المنية وكذا لو قال انا مسلم
او انا على دين محمد او على الاسلام وعن محمد رح نصراني قال آمنت بالله

وبجحد وبما جاء من عند الله ويقبل الاسلام ويترك دينه انه يصير
مسلماً الوثني ومن لا يقر بوحدانية الله تعالى اذا قال لا اله الا الله
صار مسلماً حتى لو رجع عن ذلك يقتل ولو قال انا مسلم اي على الحق
لم يكن مسلماً وثني قال اشهد ان محمداً رسول الله صار مسلماً كما لو قال
اشهد ان لا اله الا الله لانه ينكر بالامرين جميعاً فباثباتهما يشهد
دخل في الاسلام وكذا لو قال انا مسلم او قال انا على دين محمد او قال
انا على الاسلام يحكم باسلامه ولو مات يصلى عليه لان هذه
الالفاظ دليل الاسلام ظاهراً وبناء الاحكام على الظاهر من يقول
بالتوحيد ويجحد الرسالة لو قال لا اله الا الله لم يصر مسلماً واذا قال
معه محمد رسول الله صار مسلماً وكذا لو قال ابتداء محمد رسول الله او
دخلت في دين الاسلام قالوا واليهود والنصارى اليوم بين ظهراني
المسلمين لو قال واحد منهم لا اله الا الله محمد رسول الله لا يحكم
باسلامه حتى يتبرأ عن دينه بان يقول وتبرأت من اليهودية
او النصرانية لان بعضهم يقولون محمد رسول الله الى العرب لا الى
بني اسرائيل وانه لا يدفع التهمة بان يقول دخلت في دين الاسلام
لاحتمال انه تبرأ عن اليهودية ودخل في النصرانية او على عكسه فلا
يحكم باسلامه ما لم يقل ودخلت في الاسلام وعن بعض المشايخ
اذا قال اليهودي دخلت في الاسلام يحكم باسلامه وان لم يقل
تبرأت عن اليهودية لان قوله دخلت في الاسلام افاد به الدخول
حادث في الاسلام وهكذا ذكر الكرخي لو اعترف اليهودي
انه على دين الاسلام او قال انا مسلم قال ابو حنيفة اولاً لا يكون هذا

اسلاماً

اسلاماً حتى يتبرأ من اليهودية ثم رجع وقال يكون اسلاماً يهودي
او نصراني قال انا مسلم او قال اسلمت يسأل عنه اي شيء تريد ان قال
اردت به ترك اليهودية او النصرانية والدخول في دين الاسلام يكون
مسلماً حتى لو رجع بعد ذلك يقتل وان قال انا مسلم في دين الحق لم يكن
مسلماً وان مات قبل ان يصلي بجماعة فليس بمسلم وعن الحسن بن زياد رح
اذا قيل للذمي اسلم فقال اسلمت كان اسلاماً لانه خارج مخرج الجواب مما كلفه
به اما المجوسي اذا قال اسلمت او قال انا مسلم يحكم باسلامه لانهم لا
يدعون لانفسهم وصف الاسلام بل يعدونه شتيمة فيما بينهم مسلم
ونصراني تنازعا في شراء شيء فقيل انما يباع من المسلم فقال النصراني
انا مسلم لا يصير مسلماً ما لم يقل انا مسلم ثلث قالوا ينبغي ان يصير مسلماً
بمجرد قوله انا مسلم لانه اخرج الكلام جواباً للكلام غيره وعن
الامام انه يصير مسلماً بانا مسلم كما لو صلى مع المسلمين بجماعة يحكم
باسلامه حتى لو انكر صار مرتداً لا لو صلى وحده اذ الكفرة لا يصلون
بجماعة على هيئة جماعة المسلمين وقال الناطفي رح اذا صلى صلوة
في وقتها وحده متوجهاً الى الكعبة صار مسلماً لا لو في غير وقتها
والى غير الكعبة ولو صلى الجمعة معنا صار مسلماً ولو اقتدى بمسلم وصلى
خلفه حكم باسلامه لا لو ام المسلمين لو شهدوا على كافر انه صلى
بجماعتنا صار مسلماً اماماً كان او ماموماً ولو شهدوا انه كان يؤذن
ويقيم قال جعلته مسلماً كان الاذان منه في السفر او في الحضر وان قالوا
سمعناه يؤذن في المسجد لا يحكم باسلامه حتى يقولوا يؤذن للمسجد
ولو قالوا رأيناه يصلي سنة وقال صليت صلوتي لا يقبل منها لانهم

حتى يقول لو اصلي صلوتنا واستقبل قبلتنا يقول الحقير هذا يشعر بانهم
لو قال لو ابتداء صلى صلوتنا الخ يحكم باسلامه وقد صرح بذلك في البناية
عن محمد رح انهم لو قال لو اصلي وحده صلوتنا واستقبل قبلتنا يحكم
باسلامه انتهى وقال بعض المشايخ لو اذن كان في وقت الصلوة صار
مسلما لا لو اذن في غير وقت الصلوة كما في صام او حج او ادى الزكوة
لا يحكم باسلامه في ظاهر الرواية وعن محمد رح لو احرم ولبى وشهد
مناسك المسلمين يكون مسلما لا لو لبى ولم يشهد المناسك او شهد
ولم يلب ولو شهد واحد وقال رايته يصلي في المسجد الاعظم وشهد
آخر وقال رايته يصلي في مسجد كذا تقبل شهادتهما ولا يقتل
ويجبر على الاسلام كافر لقن كلمة الاسلام لم يكن مسلما وكذا
اذا علمه القرآن او قرأ القرآن لنفسه شهد نصرانيان على نصراني
انه اسلم وهو ينكر لا تقبل شهادتهما ولو شهد نصرانيان على نصرانية
وكذا لو شهد رجل وامرأتان من المسلمين وينكر هو على دينه وجميع
اهل الكفر فيه سواء ولو شهد نصرانيان على نصرانية انها اسلمت
جاز واجبرت على الاسلام وهذا كله قول الامام يقول الحقير وجه
الفرق بين كون المشهود عليه نصرانيا وبين كونه نصرانية حيث
تقبل الشهادة عليها لا عليه امر دقيق بالقبول حقيق فتأمل
والله ولي التوفيق هذا ولكن في النوادر يقبل شهادة رجل وامرأتين
على الاسلام وشهادة نصرانيين على نصراني بانه اسلم انتهى يقول
الحقير جميع ما ذكرت اول الفائدة الثانية الى هنا خلاصة
ما ذكر في الخانية والوجيز والذخيرة خالطا بين عباراتهم حاكما

[illegible]

مكرراتهم وفي البزازية جحود الكفر توبة انتهى وفي الاشباه انكار
الردة توبة فاذا شهدوا على مسلم بالردة وهو منكر لا يتعرض له
لا لتكذيب الشهود بل لان انكاره توبة ورجوع فيفيد قولهم تقبل
الشهادة بالردة من عدم ثبوت احكام المرتد من نحو حبط
الاعمال وبطلان الوقف وبينونة الزوجة انتهى وفي الدرر توبة اليأس
مقبولة دون ايمان اليأس لان الكافر اجنبي غير عارف بالله وابتداء
ايمانا وعرفانا والفاسق عارف حاله حال البقاء والبقاء اسهل من الابتداء
والدليل على قبولها مطلقا قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده
انتهى وفي شرح المقاصد الظاهر من كلام النبي عليه السلام قبول توبة
المؤمن المذنب ما لم يظهر علامات الموت انتهى وفي الكشاف في تفسير
قوله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة الآية ان وقت
الاحتضار هو الوقت الذي لا يقبل فيه التوبة فما وراءه في حد القبول
وعن ابن عباس رض قبل ان ينزل به سلطان الموت وعن الضحاك كل
توبة قبل الموت فهو قريب وعن النخعي ما لم يؤخذ بكظمه اي بمجرى
نفسه وروى ابو ايوب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر انتهى ما في الكشاف ونسأل الله
بفضله ان يقبل توبتنا ويغسل بماء رحمته حوبتنا وان يثبتنا
تائبا منيبا انه كان لدعاء عباده سميعا مجيبا **الفائدة الثالثة**
في اصول عقائد اهل السنة والجماعة مما اوجب الشرع على كل مسلم حفظه
وسماعه وكمال الايمان في هذا الباب ان يقول كل واحد من ذوي
الالباب آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر

وبالقدر خيره وشره وتفصيل ذلك هو أن يعتقد ويقول كل فرد من
ذوي العقول الله هو الإله الواحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كفوا أحد الحي القادر العليم القديم السميع البصير الحكيم
الرحيم الفرد بلا قلة الموجود بلا علة الواحد بلا عدد الغني عن
الاستعانة والمدد المقدس عن الاحتياج إلى الأمكنة والأزمنة
والمدد المتفرد بصفة القدم الممتنع عليه الزوال والعدم الصانع
الخالق لجميع الكائنات العالم بكل ذرة من الجزئيات والكليات من
جميع الأشياء الموجودات مما مضى وفات من جماد وحي حتى الوقت
ومما هو حال وما هو مستقبل وآت أبد الآباد من الأوقات ومن جميع
ما كان وما سيكون أبدا من الحركات والسكنات العارضة لجميع
المخلوقات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماوات
الأول والآخر فلا بداية له ولا نهاية وكل شيء لوحدانيته دليل
وآية هو شيء لا كالأشياء وهو رب العزة والعظمة والكبرياء لا يشبهه
شيء مما سواه وهو رب كل شيء ومولاه لا ضد له ولا ند ولا حد
له ولا عد ولا شريك له ولا نظير ولا معين له ولا وزير هو واجب
الوجود لذاته قديم بأسمائه وصفاته ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض
ولا مصور وليس بمتركب ولا متجزئ ولا متبعض وكل هذا ثابت مقرر
وهو يرى بلا كيف إذ يراه المؤمنون وهم في الجنة فضلا منه
وإحسانا ورحمة ومنة وما ورد فيه النص من المشكلات في
الصفات نحو الرحمن على العرش استوى ويبقى وجه ربك ويد الله
فوق أيديهم ونحو ذلك مما ورد في الأحاديث والآيات نؤمن بظاهرها

ونزه

وننزه الله عن حقيقته ونفوض علمه إلى العالم بالسر والخفيات لأنه من
المتشابهات ولا نؤولها إذ فيه إبطال ما ورد من الصفات والله
خلق العرش والفرش وما بينهما والأفلاك وهو منزه عن الزمان
والمكان إذ هو خالقهما فلا يقال أنه هنا أو هناك هو المتصف
بجميع صفات الكمال والمقدس عن حالات النقص والزوال خلق الأشياء
بلا مادة ولا أشكال ولا صورة وكلها بعلمه مشمولة محصورة الكل
مسخرة تحت عظيم قدرته ولا يتحرك ولا يسكن ذرة وشعرة إلا
بإرادته وكل ما يقع في العوالم كلها من خير وشر ونفع وضر وحركة
وسكون وما كان وما سيكون فبعلمه ومشيئته وبخلقه وإرادته
لا يحل في شيء ولا يحل فيه غيره من حي وجماد تعالى ربنا عن الحلول
والاتحاد لقد تنزه عن النقائص والخطأ وقدرته صالحة لجميع
ما يشاء لا يجري عليه زمان وحول ولا يرضى أبدا بشيء من المحال لا
خالق ولا رازق غيره وهو المطلوب فضله وخيره هو العلي الغني
عن كل شيء ويحتاج إليه ما سواه من جماد وحي لا يوصف بالماهية
والكمية والكيفية وله صفات قديمة أزلية هي قسمان ذاتية وفعلية
فالأول الحياة والعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام والثاني
التخليق والترزيق والتكوين والإنشاء والإبداع والصنع وغير ذلك
من صفات الفعل كذا في الفقه الأكبر للإمام الهمام وصفاته كلها
لا هو ولا غيره بالجزم والحسم لم يزل ولا يزال بأسمائه وصفاته
لم يحدث له اسم صفة واحدة بالذات غير متناهية بحسب التعلقات
وأن جميع صفاته لا كصفات حدث مخلوقة لأنه تقدس وتعالى

شيء لا كالأشياء، ويعلم لا كعلمنا، ويقدر لا كقدرتنا، ويتكلم لا ككلامنا
ويسمع لا كسمعنا، ويرى لا كرؤيتنا، منزهاً عن الأعضاء والأجزاء
والكيفية كذا قاله علماء ملتنا، لم يتجدد له العلم بتجدد المعلومات
وإرادته إرادة واحدة لا يتجدد بتجدد المرادات، إذ يعلم المعدوم
حين عدمه معدوماً، ويعلم أنه إذا أوجده كيف يكون باقياً، ويعلم
الموجود موجوداً وأنه كيف يكون فانياً، ويعلم القائم حين قيامه قائماً
فإذا قعد فقد علمه قاعداً حال قعوده ذلك القاعد من غير أن يتغير
علمه أو يحدث له علم زائد، والتغير والاختلاف إنما هو في المعلوم
بلا خلاف بين الأسلاف، ويسمع كلام النفس وصوت رجل النملة تحت
الثرى، ويبصر جناح البعوضة السوداء في الليلة الظلماء، ويرى هو الحكم
العدل المنزه عن الجور والحيف، والمشيئة والقضاء والقدرة وجميع ذلك
صفاته بلا كيف، وما لا يليق إسناده إلى الله تعالى بالنظر إلى البدايات
فمأول كله بالنتائج والغايات، وهو متكلم بكلام واحد هو صفته
في الأزل منافٍ للسكوت والآفة، وليس بحرف ولا صوت ولا له
كيفية، كذا اعتقده كل من آمن به وخافه، وهو متكلم بذلك آمر ناهٍ
مخبر ذو بيان، لو عبر عنه بالعبرانية فهو توراة، أو بالسريانية فهو
زبور وإنجيل، أو بالعربية فهو قرآن، واختلاف العبارات لا يستلزم
اختلاف الكلام، كذا حققه العلماء الكرام، وكلامه تعالى قديم مقروء
بالألسنة محفوظ في القلوب مسموع بالآذان وفي المصاحف مكتوب
لكنه غير حال في شيء من ذلك، تنزه عنه كلام رب الممالك، وقد سمع
موسى بلا كيف كلامه، ورفع بالتكليم منزلته ومقامه، وأسماء الله تعالى

توقيفية